

صَفْوَةُ النَّفْسِ

القسم الثالث عشر

تفسير السور الكريمة
بإسـ. فاطـ. يسـ

تأليف

محمد علي الصابوني

الأستاذ بكلية الشريعة والدراسات الإسلامية
جامعة أم القرى - مكة المكرمة

طبع على نفقة المحسن الكبير

معالي السيد حسن عباس الشرنبلي
وَجَعَلَهُ وَقَمًا لَهُ تَعَالَى

بيروت مطبعة ولايت

دار القرآن الكريم

بيروت

اهداءت ۲۰۰۹

الاستاذ / حسنى رياض

نَحْسَنِي بِمَجْدِ كَلَامِهِ

صُفْوَةُ النَّفْسِ

تفسير للقرآن الكريم ، جامع بين المأثور والمعقول ، مستمد من أدق كتب التفسير
بأسلوب مبسّط ، وتلخيص حديث ، مع العناية بالرجوع إلى البينة واللغة العربية

القسم الثالث عشر

تفسير السور الكريمة
بأ - فاطر - يس

تأليف

محمد علي الصابوني

الأستاذ بكلية الشريعة والدراسات الإسلامية

جامعة أم القرى - مكة المكرمة

طبع على نفقة المحسن الكبير

معالي السيد حسن عباس الشربلاني

وَجَعَلَهُ وَقَعًا لِلَّهِ تَعَالَى

بیتون مجتهد ولا يتبع

دار الفکر والعلوم

بيروت

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

الشيخ الفؤاد

١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م



بَيْنَ يَدَيِ السُّورَةِ

✽ سورة سبأ من السور المكية ، التي تهتم بموضوع العقيدة الإسلامية ، وتتناول أصول الدين ، من إثبات الوجدانية ، والنبوة ، والبعث والنشور .

✽ ابتدأت السورة الكريمة بتمجيد الله جل وعلا ، الذي أبدع الخلق ، وأحكم شئون العالم ، ودبر الكون بحكمته ، فهو الخالق المبدع الحكيم ، الذي لا يغيب عن علمه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ، وهذا من أعظم البراهين على وحدانية رب العالمين .

✽ وتحدثت السورة عن قضية هامة ، هي إنكار المشركين للآخرة ، وتكذيبهم بالبعث بعد الموت ، فأمرت الرسول ﷺ أن يقسم بربه العظيم ، على وقوع المعاد ، بعد فناء الأجساد « وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى وربي لتأتينكم . . الآية .

✽ وتناولت السورة قصص بعض الرسل ، فذكرت « داود » وولده « سليمان » عليهما السلام ، وما سخر الله لهما من أنواع النعم ، كتسخير الريح لسليمان ، وتسخير الطير والحيال تسبيح مع « داود » إظهاراً لفضل الله عليهما في ذلك العطاء الواسع .

✽ وتناولت السورة بعض شبهات المشركين ، حول رسالة خاتم الأنبياء والمرسلين ، ففتنتها بالحجة الدامغة والبرهان الساطع ، كما أقامت الأدلة والبراهين على وجود الله ووحدانيته .

✽ وختمت السورة بدعوة المشركين إلى الإيمان بالواحد القهار ، الذي بيده تدبير أمور الخلق أجمعين .

الْتِسِمَة : سميت سورة « سبأ » لأن الله تعالى ذكر فيها قصة سبأ ، وهم ملوك اليمن ، وقد كان أهلها في نعمة ورخاء ، وسرور وهناء ، وكانت مساكنهم حدائق وجنات ، فلما كفروا النعمة دمرهم الله بالسيل العرم ، وجعلهم عبرة لمن يعتبر .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ① يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ②

اللفظ: «يلج» يدخل والولوج الدخول ومنه «حتى يلج الجمل في سم الخياط» «يعرج» يصعد ومنه المعراج لأنه صعود إلى السموات «يعزب» يغيب يقال: عزب عن عينه أي غاب عنها «مقال» وزن ومقدار «جته» بكسر النون بمعنى الجنون وبضمها بمعنى الوقاية والحجاب «كسفا» قطعاً «أوبى» سبى والتأويب: التسيج «سابغات» واسعات كاملات يقال: سبغ الدرع والثوب إذا غطى كل البدن وفضل منه شيء قال أبو حيان: السابغات: الدروع وأصله الوصف بالسبوغ وهو التهام والكمال، وغلب على الدروع فصار كالأبطح قال الشاعر:

عليها أسود ضاريات لبوسهم سوابغ بيض لا يخرقها النيل
«السرد» النسيج، وهو نسيج خلق الدروع قال القرطبي: وأصله من الإحكام قال لبيد:

صنع الحديد مضاعفاً أسراده لينال طول العيش غير مرموم
«القطر» النحاس المذاب «جفان» جمع جفنة وهي القصعة الكبيرة «الجوابي» جمع جابية وهي الحوض الكبير يجمع فيه الماء قال الأعشى:

نفسى اللم عن آل المخلوق جفنة كجابية الشيخ العراقي تفهق
«منساته» المنسة: العصا سميت بذلك لأنه يُنسأ بها أي يطرد ويزجر قال الشاعر:

إذا دببت على المنسة من كبر فقد تباعد عنك اللهو والغزل ③

التفسير: «الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض» أي الثناء الكامل على جهة التعظيم والتبجيل لله الذي له كل ما في الكون خلقاً وملكاً وتصرفاً، الجميع ملكه وعبيده وتحت قهره وتصرفه، فله الحمد في الدنيا لكمال قدرته، وفي الآخرة لواسع رحمته «وله الحمد في الآخرة» أي وله الحمد بأجمعه لا يستحقه أحد سواه، لأنه المنعم المتفضل على أهل الدنيا والآخرة «وهو الحكيم الخبير» أي الحكيم في صنعه، الخبير بخلقه، فلا اعتراض عليه في فعله من أفعاله «يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها» تفصيل لبعض معلوماته جلّ وعلا أي يعلم ما يدخل في جوف الأرض من الطر والكنوز

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١٠﴾ لَيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿١١﴾ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزِ أَلِيمٍ ﴿١٢﴾ وَرَىٰ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ

والأموات ، وما يخرج من الأرض من الزروع والنباتات وماء العيون والآبار ﴿وما ينزل من السماء وما يصرج فيها﴾ أي وما ينزل من السماء من المطر والملائكة والرحمة ، وما يصعد إليها من الأعمال الصالحات ، والدعوات الزاكيات ﴿وهو الرحيم الغفور﴾ أي الرحيم بعباده ، الغفور عن ذنوب التائبين حيث لا يعاجلهم بالعقوبة ، ثم حكى تعالى مقالة المنكرين للبعث والقيامة فقال ﴿وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعهة﴾ أي وقال المشركون من قومك لا قيامة أبداً ولا بعث ولا نشور قال البيضاوي وهو إنكار لمجيئها أو استبطاء استهزاء بالوعد به ^(١) ﴿قل بلى وربي لتأتينكم﴾ أي قل لهم يا محمد : أقسم بالله العظيم لتأتينكم الساعة ، فإنها واقعة لا محالة قال ابن كثير : هذه إحدى الآيات الثلاث التي أمر الله رسوله أن يقسم بربه العظيم على وقوعها ، والثانية في يونس ﴿قل إي وربي إنه لحق﴾ والثالثة في التغابن ﴿قل بلى وربي لتبعثن﴾ ^(٢) ﴿عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض﴾ أي هو جل وعلا العالم بما خفي عن الأبصار ، وغاب عن الأنظار ، لا يغيب عنه مقدار وزن الذرة في العالم العلوي أو السفلي ﴿ولا أصغر من ذلك ولا أكبر﴾ أي ولا أصغر من الذرة ولا أكبر منها ﴿إلا في كتاب مبين﴾ أي إلا ويعلمه الله تعالى وهو في اللوح المحفوظ ، والغرض أن الله تعالى لا تخفى عليه ذرة في الكون فكيف يخفى عليه البشر وأحوالهم ؟ فالعظام وإن تلاشت وتفرقت وتمزقت ، فهو تعالى عالم أين ذهبت وتفرقت ، ثم يعيدها يوم القيامة ﴿ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ أي أثبت ذلك في الكتاب المبين لكي يثيب المؤمنين الذين أحسنوا في الدار الدنيا بأحسن الجزاء ﴿أولئك لهم مغفرة ورزق كريم﴾ أي لهم مغفرة لذنوبهم ، ورزق حسن كريم في دار النعيم ﴿والذين سعوا في آياتنا معاجزين﴾ أي وأما الذين بذلوا جهدهم وجلّوا لا يظال القرآن مغالين لرسولنا ، يظنون أنهم يعجزونه بما يشيرونه من شبهات حول رسالته والقرآن ﴿أولئك لهم عذاب من رجز أليم﴾ أي فهو لأء المجرمون لهم عذاب من أسوأ العذاب ، شديد الإيلام قال قتادة : الرجز : سوء العذاب ﴿ويرى الذين أوتوا العلم﴾ أي ويعلم أولوا العلم من أصحاب النبي عليه السلام ومن جاء بعدهم من العلماء المعاملين ﴿الذي أنزل إليك من ربك هو الحق﴾ أي يعلمون أن هذا القرآن الذي أنزل عليك يا محمد هو الحق

الْحَقُّ وَيَسِدُّ إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ① وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكَ عَلَىٰ رَجُلٍ يَشَتَرُ إِذَا مَرَقَتْ كُلُّ مَمْرَقٍ أَنْكُرَ لِي خَلْقِي جَدِيدٌ ② أَفَتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ ③ أَقَلِمَ يَدَاكَ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنْ نَسَا نَحْشِفْهُمْ الْأَرْضَ أَوْ نَسْفِطْ عَلَيْهِمْ كَفَاً مِنَ السَّمَاءِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّكُلِّ عِدٍّ مُّبِينٍ ④

الذي لا يأتيه الباطل ﴿ويهدي إلى صراط العزيز الحميد﴾ أي ويرشد من تمسك به إلى طريق الله الغالب الذي لا يُفهر، الحميد أي المحمود في ذاته وصفاته وأفعاله، ثم ذكر تعالى أساليب المشركين في الصد عن دين الله، والسخرية برسول الله فقال ﴿وقال الذين كفروا﴾ أي وقال الكافرون من مشركي مكة المنكرون للبعث والجزاء ﴿هل ندلكم على رجلٍ ينتبكم﴾ أي هل نرشدكم إلى رجلٍ يمدنكم بأعجب الاعاجيب؟ - يعنون محمداً ﷺ - ﴿إذا مَرَقَتْ كُلُّ مَمْرَقٍ﴾ أي إذا بليت في القبور، وتفرقت أجسادكم في الأرض، وذهبت كل مذهب بحيث صرتم تراباً ورفاتاً ﴿إنكم لفي خلقٍ جديدٍ﴾؟ أي إنكم ستخلقون خلقاً جديداً بعد ذلك التمزيق والتفريق؟ والغرض من هذا المقال هو السخرية والاستهزاء قال أبو حيان: والقاتلون هم كفار قريش قالوه على جهة التعجب والاستهزاء، كما يقول الرجل لمن يريد أن يعجبه: هل أدلك على قصة غريبة نادرة؟ ولما كان البعث عندهم من المحال جعلوا من يخبر عن وقوعه في حيز من يتعجب منه، ونكروا اسمه عليه ﴿هل ندلكم على رجلٍ﴾ مع أن اسمه أشهر علم في قريش بطريق الاستهزاء ① ﴿أفتسرى على الله أم به جِنَّةٌ﴾ أي هل اختلق الكذب على الله، أم به جنون فهو يتكلم بما لا يدري؟ قال تعالى ردّاً عليهم ﴿بل الذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ ② ﴿بل﴾ للإضراب أي ليس الأمر كما يزعمون من الكذب والجنون، بل الذين يحددون البعث ولا يصدقون بالآخرة ﴿فسي العذاب والضلال البعيد﴾ أي بل هؤلاء الكفار في ضلالٍ وحريرة عن الحق توجب لهم عذاب النار، فهم واقعون في الضلال وهم لا يشعرون وذلك غاية الجنون والحمالة، ولما ذكر تعالى ما يدل على إثبات الساعة، ذكر دليلاً آخر يتضمن التوحيد مع التهديد فقال ﴿أفلم يسموا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض﴾ أي ألم يشاهدوا ما هو محيط بهم من جميع جوانبهم من السماء والأرض؟ فإن الإنسان أينما توجه وحشياً نظر رأى السماء والأرض أمامه وخلفه، وعن يمينه وشماله، وهما يدلان على وحدانية الصانع، أفلا يتدبرون ذلك فيعلمون أن الذي خلقها قادر على بعث الناس بعد موتهم؟ ثم هددهم بقوله ﴿إن نسا نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفاً من السماء﴾ أي لو شئنا لخسفنا بهم الأرض كما فعلنا بقارون، أو أسقطنا عليهم قطعاً من السماء كما فعلنا بأصحاب الأيكة، فمن أين لهم المنهج؟ قال ابن الجوزي: المعنى أنهم أين كانوا فاضي وسائي محيطه بهم، وأنا

« وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَجْعَالُ آوِي مَعَهُ وَالطَّيْرُ وَأَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ ﴿٦٦﴾ إِنَّ آعْمَلَ سَخِغَتْ وَقَدَّرَ فِي السُّرِّ وَأَعْمَلُوا صُلْحًا إِيَّيَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٦٧﴾ وَلَسْلَمْنَا الرِّيحَ غُدُوها شَرْ وَرَوَّاحُها شَرْ وَأَسَلْنَا لَهُ

القادر عليهم ، إن شئتُ خَسَفْتُ بهم الأرض ، وإن شئتُ أسَقَطْتُ عليهم قطعة من السماء ^(١) » ﴿إِنْ فِى ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّكُلِّ عَابِدٍ مُّبِينٍ﴾ أي إن فِى ما يشاهدون من آثار القدرة والوحدانية لدلالة وعبرة لكل عبد نائب رجاء إلى الله ، متأمل فِى ما يرى قال ابن كثير : يريد أن من قدر على خلق هذه السموات فى ارتفاعها واتساعها ، وهذه الأرضين فى انخفاضها وأطوالها وأعراضها ، قادر على إعادة الأجسام ، ونشر الرميم من العظام ^(٢) ، ثم ذكر تعالى قصة داود وما خصَّه الله به من الفضل العظيم فقال « وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا » اللام موطنة لقسم محذوف تقديره وعزة الله وجلاله لقد أعطينا داود من فضلًا عظيمًا واسعًا لا يُقدَّر قال المفسرون : الفضل هو النبوة ، والزبور ، وتسخير الجبال ، والطير ، والآلة الحديد ، وتعليمه صنع الدروع إلى غير ذلك « يَا جِبَالُ أَوِي مَعِيَ وَالطَّيْرُ » أي وقلنا يا جبال سبحي معه ورجعي التسبيح إذا سبَّح وكذلك أنت يا طيور قال ابن عباس : كانت الطير تسبح معه إذا سبَّح ، وكان إذا قرأ لم تبق دابة إلا استمعت لقراءته وبكت لبكائه ^(٣) « وَأَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ » أي جعلنا الحديد لينًا بين يديه حتى كان كالعجين ، قال قتادة : سخر الله الحديد فكان لا يحتاج أن يدخله نارًا ، ولا يضره بمطرقة ، وكان بين يديه كالشمع والعجين « أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ » أي اعمل منه الدروع السابغة التى تقي الإنسان شر الحرب قال المفسرون : كان يأخذ الحديد بيده فيصير كأنه عجينة يعمل به ما يشاء ، ويصنع الدرع فى بعض يوم يساوي ألف درهم فيأكل ويتصدق ^(٤) ، والسابغات صفة لموصوف محذوف تقديره دروعًا سابغات ، وهي الدروع الكوامل التى تغطي لابسها حتى تفضل عنه فيجرها على الأرض « وَقَدَّرَ فِى السُّرِّ » أي وقدر منها نسج الدروع بحيث تتناسب حلقاتها قال الصاوي : أي اجعل كل حلقة مساوية لاختها ضيقة لا يتغذ منها السهم لغفلتها ، ولا تثقل حاملها واجعل الكل بنسبة واحدة ^(٥) « وَأَعْمَلُوا صُلْحًا » أي اعملوا يا آل داود عملاً صالحاً ولا تتكلموا على عز أيكم وجاهه « إِنْ يَئِىَ تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ » أي إني مطلع على أعمالكم مراقب لها وسأجازيكم بها قال الامام الفخر : ألان الله لداود الحديد حتى كان فى يده كالشمع وهو فى قدرة الله يسير ، فإنه يلبس بالنار حتى يصبح كالمداد الذى يكتب به ، فأى عاقل يستبعد ذلك على قدرة الله ^(٦) ؟ وهو أول من صنع الدروع حلقاتاً وكانت قبل ذلك صفائح ثقلاً كما قال تعالى « وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لِّكُمْ لَتَحْمِيَنَّكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ » ، ثم ذكر تعالى ما أنعم به على ولده « سُلَيْمَانَ » من النبوة والملك والجاه العظيم فقال « وَسُلَيْمَانَ الرِّيحَ غُدُوها شَرْ وَرَوَّاحُها شَرْ » أي وسخرنا لسليمان الريح تسير بأمره ، وسيرها من الصباح إلى الظهر مسيرة شهر للسائر المجد ، ومن الظهر إلى الغروب مسيرة شهر قال المفسرون : سخر

(١) زاد المسير/٤٣٥ . (٢) ابن كثير ١٢٢/٣ . (٣) زاد المسير/٤٣٦ . (٤) القرطبي ٢٦٦/١٤ . (٥) حاشية الصاوي على

الجلالين ٢٩٤/٣ . (٦) التفسير الكبير ٢٤٥/٢٥ .

عَيْنَ الْقَطْرِ^١ وَمَنْ الْجِنُّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ^٢ وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ^٣
يَعْمَلُونَ لَهُ^٤ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحْرَبٍ وَمَنْ نَبِّئِلْ^٥ وَجَنَّ كَأَلْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ^٦ أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ
مَنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ^٧ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتِهِ^٨
فَلَمَّا خِرَ تَيَّنَتْ إِلَيْنِ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ^٩

الله له الريح تقطع به المسافات الشاسعة في ساعات معدودات ، تحمله مع جنده فتنتقل به من بلد إلى بلد ، تغدو به مسيرة شهر إلى نصف النهار ، وترجع به مسيرة شهر إلى آخر النهار ، فتقطع به مسيرة شهرين في نهار واحد ﴿وَأَسْلَمْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَطْرِ﴾ أي وأذننا له النحاس حتى كان يجري كأنه عين ماء متدفقة من الأرض قال المفسرون : أجرى الله لسليمان النحاس ، كما آلان لداود الحديد ، آية باهرة ، ومعجزة ظاهرة ﴿وَمَنْ الْجِنُّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ﴾ أي وسخرنا له الجن يعمل بأمره وإرادته ما شاء مما يعجز عنه البشر ، وكل ذلك بأمر الله وتسخره ﴿وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا﴾ أي ومن يعدل منهم عما أمرناه به من طاعة سليمان ﴿نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ أي نذقه النار المستعرة في الآخرة ، ثم أخبر تعالى عما كلف به الجن من الأعمال فقال ﴿يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ﴾ أي يعمل هؤلاء الجن لسليمان ما يريد من القصور الشائخة ﴿وَقَنَايِلَ﴾ أي والناييل العجيبة من النحاس والزجاج قال الحسن : ولم تكن يومئذ محرمة ، وقد حرمت في شريعتنا سدا للذريعة لئلا تعبد من دون الله ﴿وَجَنَّ كَأَلْجَوَابِ﴾ أي وقصور راسيات ﴿وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ﴾ أي وقصور كبيرة ثابتات لا تتحرك لكبرها وضخامتها قال ابن كثير : والقُدُورُ الراسيات أي الثابتات في أماكنها لا تتحرك ولا تتحول عن أماكنها لعظمتها ﴿أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ أي وقلنا لهم اشكروا يا آل داود ربكم على هذه النعم الجليلة ، فقد خصصكم بالفضل العظيم والجاه العريض ، واعملوا بطاعة الله شكراً له جل وعلا ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورِ﴾ أي وقليل من العباد من يشكر الله على نعمه قال ابن عطية : وفيه تنبيه وتحريض على شكر الله^(١) ، ثم أخبر تعالى عن كيفية موت سليمان فقال ﴿فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ﴾ أي حكماً على سليمان بالموت ونزل به الموت ﴿مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتِهِ﴾ أي ما دل الجن على موته إلا تلك الحشرة وهي الأرض - السوسة التي تأكل الخشب - تأكل عصا سليمان ﴿فَلَمَّا خِرَ تَيَّنَتْ إِلَيْنِ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ﴾ أي فلما سقط سليمان عن عصاه ظهر للجن واتضح لهم أنهم لو كانوا يعرفون الغيب كما زعموا ﴿مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ أي ما مكثوا في الأعمال الشاقة تلك المدة الطويلة ، قال المفسرون : كانت الأرض تقول : إن الجن يعلمون الغيب الذي يكون في المستقبل ، فوقف سليمان في محرابه يصلي متوكئاً على عصاه ، فمات ومكث على ذلك سنة والجن

(١) مختصر ابن كثير ١٢٤ / ٣ . (٢) القرطبي ١٤ / ٢٧٧ .

تعمل تلك الأعمال الشاقة ولا تعلم بموته ، حتى أكلت الأرضُ عصا سليمان فسقط على الأرض فعلموا موته ، وعلم الإنس أن الجن لا تعلم الغيب لأنهم لو علموه لما أقاموا هذه المدة الطويلة في الأعمال الشاقة وهم يظنون أنه حي وهو عليه السلام ميت .

البَلَاغَةُ : تضمنت الآيات الكريمة وجوهاً من البيان نوجزها فيما يلي :

- ١ - تعريف الطرفين لإفادة الحصر ﴿الحمد لله﴾ ومعناه لا يستحق الحمد الكامل إلا الله .
- ٢ - الطباق بين ﴿يلج . . ويخرج﴾ وبين ﴿يتزل . . ويعرج﴾ وبين ﴿أصفر . . وأكبر﴾ .
- ٣ - صيغة فاعل وفعول للمبالغة ﴿وهو الحكيم الخبير﴾ ﴿وهو الرحيم الغفور﴾ ﴿وقليل من عبادي الشكور﴾ .
- ٤ - المقابلة بين ﴿ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات . .﴾ الآية وبين ﴿والذين سعوا في آياتنا معاجزين﴾ فقد جعل المغفرة والرزق الكريم جزاء المحسنين ، وجعل العذاب والرجز الأليم جزاء المجرمين .
- ٥ - الاستفهام للسخرية والاستهزاء ﴿هل ندلكم على رجلٍ ينبشكم﴾ وغرضهم الاستهزاء بالرسول ولم يذكروا اسمه إمعاناً في التجهيل كأنه إنسان مجهول .
- ٦ - التذكير للتضخيم ﴿آتيناً داود منا فضلاً﴾ أي فضلاً عظيماً ، وتقديم داود على المفعول الصريح للاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر .
- ٧ - الإيجاز بالحذف ﴿غدوها شهرٌ ورواحها شهر﴾ أي غدوها مسيرة شهر ورواحها مسيرة شهر .
- ٨ - التشبيه ﴿وجفان كالجواب﴾ ويسمى التشبيه المرسل المجلل لذكر أداة التشبيه وحذف وجه الشبه .

قال الله تعالى : ﴿لقد كان لسبإٍ في مسكنهم آية . . إلى . . هل يميزون إلا ما كانوا يعملون﴾ من آية (١٥) إلى نهاية آية (٣٣) .

المناسبة : لما بين تعالى حال الشاكرين لنعمه بذكر « داود » و « سليمان » بين حال الكافرين لأنعمه بقصة سبأ ، موعظةً لقريش وتحذيراً وتنبهاً على ما جرى من المصائب والنكبات على من كفر بأنعم الله ، ثم ذكر كفار مكة بنعمه ليعبدوه ويشكروه .

اللفظ : «سبأ» قبيلة من العرب سكنت اليمن سميت باسم جددهم «سبأ بن يشجب بن قحطان» «المرم» الحاجز بين الشيثين قال النحاس : وما يجتمع من مطر بين جبلين وفي وجهه مُسْتَأة - أي

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةً ۖ جَنَّاتٍ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلٌّ مِنْ رِزْقِ رَبِّكَ ۚ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ بَلَدَهُ طَيِّبَةً ۚ وَرَبُّهُ غَفُورٌ ﴿١٥﴾ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِي أُكُلٍ خَمْطٍ وَأَثَلٍ ۚ وَشَيْءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴿١٦﴾

حاجز - فهو العرم^(١) ﴿خطط﴾ الخمط : المرء البشع قال الزجاج : كل نبت فيه مرارة لا يمكن أكله فهو خمط وقال المبرد : هو كل ما تغير إلى ما لا يشتهي ، واللبن إذا حمض فهو خطط ﴿أثل﴾ الأثل : شجر لا ثمر له قال الفراء : وهو شبيه بالطرفاء إلا أنه أعظم منه طولاً ومنه اتخذ منبر رسول الله ﷺ والواحدة أثلة ﴿سدر﴾ قال الفراء : هو السرو ، وقال الأزهري : السدر نوعان : سدر لا يتفتح به ولا يصلح ورقه للغسل وله ثمرة عصفه لا تؤكل ، وسدر ينبت على الماء وثمره النبق وورقه غسول^(٢) ﴿ظهر﴾ معين ﴿الفتح﴾ القاضي والحاكم بالحق .

التفسير : ﴿لقد كان لسبأ في مسكنهم آية﴾ اللام موطئة للقسم أي والله لقد كان لقوم سبأ في موضع سكنهم باليمن آية عظيمة دالة على الله جل وعلا وعلى قدرته على مجازاة المحسن بإحسانه ، والمعصية بإساءته ، فإن قوم سبأ لما كفروا نعمة الله خرب الله ملكهم ، وشئت شملهم ، ومزقهم شر ممزق ، وجعلهم عبرة لمن يعتبر ، ثم بين تعالى وجه تلك النعمة فقال ﴿جنتان عن يمين وشمال﴾ أي حديقتان عظيمتان فيها من كل أنواع الفواكه والثمار عن يمين الوادي بساتين ناضرة ، وعن شماله كذلك قال قتادة : كانت بساتينهم ذات أشجار وثمار ، تسر الناس بظلالها ، وكانت المرأة تمشي تحت الأشجار وعلى رأسها مكتل أوزنبيل ، فيتساقط من الأشجار ما يملؤه من غير كلفة ولا تطاف لكثرة ونضجه^(٣) وقال البيضاوي : ولم يرد بستانين اثنين فحسب ، بل أراد جماعتين من البساتين ، جماعة عن يمين بلدهم ، وجماعة عن شماله سميت كل جماعة منها جنة لكونها في تقاربها وتضامها كأنها جنة واحدة^(٤) ﴿كلوا من رزق ربكم واشكروا له﴾ أي وقلنا لهم على لسان الرسل : كلوا من فضل الله وإنعامه واشكروا ربكم على هذه النعم ﴿بلدة طيبة رب غفور﴾ أي هذه بلدتكم التي تسكنونها بلدة طيبة ، كريمة التربة ، حسنة الهواء ، كثيرة الخيرات ، وربكم الذي رزقكم وأمركم بشكره رب غفور لمن شكره ﴿فأعرضوا﴾ فأرسلنا عليهم سيل العرم ﴿أي فأعرضوا عن طاعة الله وشكره ، واتباع أوامر رسله ، فأرسلنا عليهم السيل المدمر المخرب الذي لا يطلق لشدة وكثرته ، ففرق بساتينهم ودورهم قال الطبري : وحين أعرضوا عن تصديق الرسل ، ثقب ذلك السد الذي كان يجبس عنهم السيول ، ثم فاض الماء على جنتاتهم فغرقها ، وخرب أرضهم وديارهم^(٥) ﴿وبدللناهم بجنتيهم جنتين ذواتي أكل خطط﴾ أي وأبدلناهم بتلك البساتين الغناء ، بساتين قاحلة جرداء ، ذات أكل مر بشع ﴿وأثل وشيء من سدر قليل﴾

(١) القرطبي ٢٨٦/١٤ . (٢) البحر المحيط ٢٥٦ . (٣) مختصر ابن كثير ١٢٦/٣ . (٤) حاشية زاده على البيضاوي ٨٥/٣ والكتشاف

ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا ۖ وَلَمْ يُجْزَى إِلَّا الْكَفُورُ ﴿١٧﴾ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ ۚ سِيرُوا فِيهَا لِيَالٍ وَأَيَّامًا آمِنِينَ ﴿١٨﴾ فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَصْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلُّ مُمَزَّقٍ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿١٩﴾

وشيء من الأشجار التي لا يتنفع بثمرها كشجر الأثل والسدر قال الرازي : أرسل الله عليهم سيلاً غرق أموالهم ، وخرب دورهم ، والحطط كل شجرة لها شوك وثمرتها مرة ، والأثل نوع من الطرفاء ولا يكون عليه ثمرة إلا في بعض الأوقات ، يكون عليه شيء كالقفص أو أصغر منه في طعمه وطبعه ، والسدر معروف وقال فيه ﴿قليل﴾ لأنه كان أحسن أشجارهم ، وقد بين تعالى بالآية طريقة الخراب ، وذلك لأن البساتين التي فيها الناس تكون فيها الفواكه الطيبة بسبب العمارة ، فإذا تركت سنين تصبح كالقيضة والأجمة تلتف الأشجار بعضها ببعض وتنبت للفسادات فيها ، فتقل الثمار وتكثر الأشجار (١) قال المفسرون : وتسمية البقلة جنتين فيه ضرب من التهكم ، لأن الأثل والسدر وما كان فيه خط لا يسمى جنة ، لأنها أشجار لا يكاد يتنفع بها ، وإنما جاء التعبير على سبيل المشاكلة ﴿ذلك جزيناها بما كفروا﴾ أي ذلك الجزاء الفظيع الذي عاقبناهم به إنما كان بسبب كفرهم ﴿وهل نجازي إلا الكفور﴾ ؟ أي وما نجازي بمثل هذا الجزاء الشديد إلا الكافر المبالغ في كفره قال مجاهد : أي ولا يعاقب إلا الكفور ، لأن المؤمن يكفر الله عنه سيئاته ، والكافر يُجازي بكل سوء عمله (٢) ﴿وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة﴾ هذا من تمة ذكر ما أنعم الله به عليهم أي وجعلنا بين بلاد سبأ وبين القرى الشامية التي باركنا فيها للعالمين قرى متواصلة من اليمن إلى الشام ، يرى بعضها من بعض لتقاربها ، ظاهرة لأبناء السبيل ﴿وقدرونا فيها السير﴾ أي جعلنا السير بين قراهم وبين قرى الشام سيراً مقدراً من منزل إلى منزل ، ومن قرية إلى قرية ﴿وسيروا فيها ليالي وأياماً آمنين﴾ أي وقلنا لهم سيروا بين هذه القرى متى شئتم لا تخافون في ليل ولا في نهار قال الزمخشري : كان الغادي منهم يقبل في قرية ، والرائح يبيت في قرية إلى أن يبلغ الشام ، لا يخاف جوعاً ولا عطشاً ولا عدواً ، ولا يحتاج إلى حمل زاد ولا ماء ، وكانوا يسرون آمنين لا يخافون شيئاً (٣) ﴿فقالوا ربنا بعد بين أسفارنا﴾ إخبار بما قابلوه بالنعمة من الكفران أي أنهم حين بطروا النعمة ، وملوا العافية ، وشتموا الراحة طلبوا من الله أن يبعد بين قراهم المتصلة ليمشوا في المقارز ويتزودوا للأسفار ، فعجل الله إجابتهم بتخريب تلك القرى وجعلها مفاوز قفاراً ﴿وظلموا أنفسهم﴾ أي وظلموا أنفسهم بكفرهم وجحودهم النعمة ﴿فجعلناهم أحاديث﴾ أي جعلناهم أخباراً تُروى للناس بعدهم ﴿ومزقناهم كل ممزق﴾ أي وفرقناهم في البلاد شذر مذر ﴿إن في ذلك لآياتٍ لكل صبار شكور﴾ أي إن فيما ذكر من قصتهم لعبيراً وعظمت لكل عبد صابر على البلاء ، شاكراً في النعماء ، والمقصود من ذكر قصة سبأ تحذير الناس من كفران النعمة لئلا يحل بهم ما حل بمن قبلهم ، ولهذا

وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠﴾ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُوَفِّيَنَّ بِالْآخِرَةِ مَنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ ﴿١١﴾ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكَ وَمَا لَهُمْ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ﴿١٢﴾

أصبحت قصتهم يضرب بها المثل فيقال: «ذهبوا أيدي سبأ» ثم ذكر تعالى سبب ضلال المشركين فقال ﴿ولقد صدق عليهم إبليس ظنه﴾ أي تحقق ظن إبليس للعين في هؤلاء الضالين ، حيث ظن أنه يستطيع أن يغويهم بتزيين الباطل لهم ، وأقسم بقوله ﴿لأغوينهم أجمعين﴾ فتحقق ما كان يظنه قال مجاهد : ظن ظناً فكان كما ظن فصديق ظنه ﴿فاتبعوه إلا فريقاً من المؤمنين﴾ أي فاتبعه الناس فيما دعاهم إليه من الضلالة إلا فريقاً هم المؤمنون فإنهم لم يتبعوه قال القرطبي : أي ما سلم من المؤمنين إلا فريق ، وعن ابن عباس أنهم المؤمنون كلهم فتكون ﴿من﴾ على هذا للتبيين لا للتبويض ، وإنما علم إبليس صدق ظنه وهو لا يعلم الغيب ، لأنه لما نفذ له في آدم ما نفذ ، غلب على ظنه أنه ينفذ له مثل ذلك في ذريته وقد وقع له تحقيق ما ظن ﴿ومما كان له عليهم من سلطان﴾ أي وما كان لإبليس تسلط واستيلاء عليهم بالوسوسة والإغواء ﴿إلا لنعلم من يؤمن بالآخرة من هو منها في شك﴾ أي إلا لحكمة جليلة وهي أن نظهر علمنا للعباد بمن هو مؤمن مصدق بالآخرة ، ومن هو شك مرتاب في أمرها ، فنجازي كلا بعمله قال القرطبي : أي لم يقهروهم إبليس على الكفر ، وإنما كان منه الدعاء والتزيين ﴿وقال الحسن : والله ما ضربهم بعضاً ، ولا أكرههم على شيء ، وما كان إلا غروراً وأمانى دعاهم إليها فاجابوه﴾ ﴿وربك على كل شيء حفيظ﴾ أي وربك يا محمد على كل شيء رقيب ، لا تخفى عليه خافية من أفعال العباد ، فهو الذي يحفظ عليهم أعمالهم ، ويعلم نياتهم وأحوالهم قال الصاوي : الشيطان سبب الإغواء لا خالق الإغواء ، فمن أراد الله حفظه منع الشيطان عنه ، ومن أراد إغواءه سلط عليه الشيطان ، والكل فعل الله تعالى ﴿ ، وإنما سبقت حكمته بتسليط الشيطان على الإنسان ابتلاءً وامتحاناً ليميز الله الخبيث من الطيب ، والمراد بقوله ﴿لنعلم﴾ أي لنظهر للخلق علمنا ، وإلا فالله تعالى عالم بما كان وما يكون ﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله﴾ أي قل يا محمد هؤلاء للمشركين ادعوا شركاءكم الذين عبدتموهم من الأصنام ، وزعمتم أنهم آلهة من دون الله ، ادعوهم ليجلبوا لكم الخير ، ويدفعوا عنكم الضر قال أبو حيان : والأمر بدعاء الألهة للتعجيز وإقامة الحجة عليهم ﴿لا يملكون مثقال ذرة﴾ أي لا يملكون وزن ذرة من خير أو نفع أو ضرر ﴿فسي السموات ولا فسي الأرض﴾ أي في العالم العلوي أو السفلي ، وليسوا بقادرين على أمر من الأمور في الكون بأجمعه ﴿ومما لهم فيها من شرك﴾ أي وليس لتلك الألهة شركة مع الله لا خلقاً ولا ملكاً ولا تصرفاً ﴿ومما له منهم من ظهير﴾ أي وليس له تعالى من الألهة معين يعينه في

(١) الطبري ٦٠/٢٢ . (٢) القرطبي ٢٩٢/١٤ .

(٣) القرطبي ٢٩٣/١٣ . (٤) مختصر ابن كثير ١٢٨/٣ .

(٥) حاشية الصاوي ٢٩٨/٣ . (٦) البحر المحيط ٢٧٥/٧ .

وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ. حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٣٦﴾ * قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ لِيَاكُرْ لَعَلَىٰ هَدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٣٧﴾ قُلْ لَا تَسْأَلُونَنَا عَمَّا آجُرَمَنَّا وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٣٨﴾

تدبير أمرهما ، بل هو وحده الخالق لكل شيء ، المتفرد بالإيجاد والإعدام ، ثم لما نفى عنها الخلق والمملك ، نفى عنها الشفاعة أيضاً فقال ﴿ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له﴾ أي لا تكون الشفاعة لأحد عند الله من ملئ أو نبى ، حتى يؤذن له في الشفاعة ، فكيف يزعمون أن ألفتهم يشفعون لهم ؟ قال ابن كثير : أي أنه تعالى لعظمته وجلاله وكبريائه لا يجترأ أحد أن يشفع عنده في شيء إلا بعد إذنه له في الشفاعة كقوله ﴿من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه﴾ وقوله ﴿ولا يشفعون إلا لمن ارتضى﴾ وإنما كانت الشفاعة لسيد ولد آدم إظهاراً لمقامه الشريف ، فهو أكبر شافع عند الله ، وذلك حين يقوم المقام المحمود ليشفع في الخلق كلهم ﴿حتى إذا فزع عن قلوبهم﴾ أي حتى إذا زال الفزع والخوف عن قلوب الشفعاء ، من الملائكة والأنبياء ﴿قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق﴾ أي قال بعضهم لبعض : ماذا قال ربكم في أمر الشفاعة ؟ فأجابوهم بقولهم : قد أذن فيها للمؤمنين قال القرطبي : إن الله تعالى يأذن للأنبياء والملائكة في الشفاعة ، وهم على غاية الفزع من الله ، لما يقترب تلك الحال من الأمر الهائل ، والخوف الشديد أن يقع منهم تقصير ، فإذا سري عنهم قالوا للملائكة فوقهم : ماذا قال ربكم ؟ أي بماذا أمر الله ؟ قالوا الحق أي إنه أذن لكم في الشفاعة للمؤمنين ﴿وهو العليُّ الكبير﴾ أي هو تعالى المتفرد بالعلو والكبرياء ، العظيم في سلطانه وجلاله قال أبو السعود : وهذا من تمام كلام الشفعاء ، قالوه اعتراضاً بغاية عظمة جناب الله عز وجل ، فليس لأحد أن يتكلم إلا بإذنه ﴿ثم وبخ تعالى المشركين في عبادتهم غير الخالق الرازق فقال ﴿قل من يرزقكم من السموات والأرض﴾ أي قل لهم يا محمد من الذي يرزقكم من السموات بإنزال المطر ، ومن الأرض بإخراج النبات والثمار ؟ ﴿قل الله﴾ أي قل لهم : الله الرازق لا أهتمكم قال ابن الجوزي : وإنما أمر عليه السلام أن يسأل الكفار عن هذا احتجاجاً عليهم بأن الذي يرزق هو المستحق للعبادة ، وهم لا يثبتون رازقاً سواه ، ولهذا جاء الجواب ﴿قل الله﴾ لأنهم لا يبيسون بغير هذا ﴿وإننا أولياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين﴾ أي واحد الفريقين منا أو منكم لعلى هدى أو ضلال مبين ، وهذا نهاية الإنصاف مع الخصم قال أبو حيان : أخرج الكلام مخرج الشك ، ومعلوم أن من عبد الله وحده كان مهتدياً ، ومن عبد غيره من جاد كان ضالاً ، وفي هذا إنصاف وتلطف في الدعوى ، وفيه تمريض بضلالهم وهو أبلغ من الرد بالتصريح ، ونحوه قول العرب : أخزى الله الكاذب منك ، مع تيقن أن صاحبه هو الكاذب ﴿قل لا تسألون عما آجرمنا ولا نسأل عما تعملون﴾ أي لا

(١) مختصر تفسير ابن كثير ١/ ١٦٩ . (٢) القرطبي ١٤ / ٢٩٥ . (٣) أبو السعود ٤ / ٢٣١ .

(٤) تفسير ابن الجوزي ١ / ٤٥٤ . (٥) البحر المحیط ٧ / ٢٧٩ .

قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ﴿٣٦﴾ قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أُحَقِّقُ بِهِمْ شُرَكَاءَ كُلًّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣٧﴾ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٩﴾ قُلْ لَكُمْ مِيعَادٌ يَوْمَ لَا تَسْتَعِزُّونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴿٤٠﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضِعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ مُوقِفُونَ عَلَيَّ مَا ارْتَبْنَا مِنْ إِجْرَامٍ ، وَلَا نُوَاقِدُ نَحْنُ بِمَا اقْتَرَفْتُمْ ، وَإِنَّمَا يُعَاقِبُ كُلُّ إِنْسَانٍ بِجَرِيرَتِهِ ، وَهَذِهِ مَلَاطِفَةٌ وَتَنْزِيلٌ فِي الْمَجَادَلَةِ إِلَى غَايَةِ الْإِنْصَافِ قَالَ الرَّحْمَنِيُّ : وَهَذَا أَدْخَلَ فِي الْإِنْصَافِ وَأَبْلَغَ مِنَ الْأَوَّلِ ، حَيْثُ اسْتَدَّ الْإِجْرَامَ لِنَفْسِهِمُ وَالْعَمَلَ إِلَى الْمُخَاطَبِينَ "﴿ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ ﴾" أَيِ يَجْمَعُ اللَّهُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ يَحْكُمُ بَيْنَنَا وَيَفْضِلُ بِالْحَقِّ ﴿ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ﴾ أَيِ وَهُوَ الْحَاكِمُ الْعَادِلُ الَّذِي لَا يَظْلِمُ أَحَدًا ، الْعَالَمُ بِأَحْوَالِ الْخَلْقِ ، فَيَدْخُلُ الْمُحَقِّقُ الْجَنَّةَ ، وَالْمُبْطَلُ النَّارَ ﴿ قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أُحَقِّقُ بِهِمْ شُرَكَاءَ ﴾ تَوْبِيخٌ آخَرٌ عَلَى إِشْرَاكِهِمْ وَإِظْهَارٌ لِحَقِّهِمْ الْعَظِيمِ أَيِ أَرُونِي هَذِهِ الْأَصْنَامَ الَّتِي أُحَقِّقُوهَا بِاللَّهِ وَجَعَلْتُمُوهَا شُرَكَاءَ مَعَهُ فِي الْأُلُوهِيَّةِ ، لِأَنْظُرَ بِأَيِ صَفَةٍ اسْتَحَقَّتِ الْعِبَادَةُ مَعَ الَّذِي لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ؟ قَالَ أَبُو السَّعُودِ : وَفِيهِ مَزِيدٌ تَبْكِيَةٌ لَهُمْ بَعْدَ إِزْلَامِ الْحِجَّةِ عَلَيْهِمْ "﴿ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾" رَدُّعٌ لَهُمْ وَزَجْرٌ أَيِ لَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا زَعَمْتُمْ مِنْ اعْتِقَادِ شَرِيكَ لَهُ ، بَلْ هُوَ الْإِلَهُ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ ، الْغَالِبُ عَلَى أَمْرِهِ ، الْحَكِيمُ فِي تَدْبِيرِهِ لَخَلْقِهِ ، فَلَا يَكُونُ لَهُ شَرِيكَ فِي مَلَكِهِ أَبَدًا ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ﴾ أَيِ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ يَا مُحَمَّدٌ لِلْعَرَبِ خَاصَّةً وَإِنَّمَا أَرْسَلْنَاكَ لِعُمُومِ الْخَلْقِ ، مُبَشِّرًا لِلْمُؤْمِنِينَ بِجَنَاتِ النَّعِيمِ ، وَمُنْذِرًا لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ الْجَحِيمِ ﴿ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أَيِ وَلَكِنْ هَؤُلَاءِ الْكَافِرِينَ لَا يَعْلَمُونَ ذَلِكَ فَيَحْمِلُهُمْ جَهْلُهُمْ عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْغَيِّ وَالضَّلَالِ ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أَيِ وَيَقُولُ الْمُشْرِكُونَ عَلَى سَبِيلِ الْاسْتَهْزَاءِ وَالسَّخَرَةِ : مَتَى هَذَا الْعَذَابُ الَّذِي تَخَوِّفُونَا بِهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَمَا تَقُولُونَ ؟ وَالْخَطَابُ لِلنَّبِيِّ وَالْمُؤْمِنِينَ ﴿ قُلْ لَكُمْ مِيعَادٌ يَوْمَ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴾ أَيِ لَكُمْ زَمَانٌ مُعَيَّنٌ لِلْعَذَابِ يَجِيءُ فِي أَجَلِهِ الَّذِي قَدَّرَهُ اللَّهُ لَهُ ، لَا يَسْتَأْخِرُ لِرُغْبَةِ أَحَدٍ ، وَلَا يَتَقَدَّمُ لِرُجَاءِ أَحَدٍ ، فَلَا تَسْتَعْجِلُوا عَذَابَ اللَّهِ فَهُوَ آتٍ لَا حَالَةَ ، ثُمَّ أَخْبَرَ تَعَالَى عَنْ تَمَادِي الْمُشْرِكِينَ فِي الْعِنَادِ وَالتَّكْذِيبِ فَقَالَ ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ أَيِ لَنْ نَصَلِّقَ بِالْقُرْآنِ وَلَا بِمَا سَبَقَهُ مِنَ الْكُتُبِ السَّاهِيَةِ الدَّالَّةِ عَلَى الْبَعْثِ وَالتَّشْهُورِ ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ أَيِ وَلَوْ شَاهَدْتَ يَا مُحَمَّدُ حَالَ الظَّالِمِينَ الْمُنْكَرِينَ لِلْبَعْثِ فِي مَوْقِفِ الْحِسَابِ ﴿ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ ﴾ أَيِ يُلَوِّمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَيُؤْتِبُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا ، وَجَوَابُ

لَكُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٦٥﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَا عَنْ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَهُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ ﴿٦٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِآلِهَةِ وَنَجْعَلَ لَهُمْ آندَادًا وَأَمَرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْطَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٦٧﴾

﴿لو﴾ عذوف للتهويل تقديره لرايت امرأ فظيماً مهولاً ﴿يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولا انتم لكانا مؤمنين﴾ أي يقول الاتباع للرؤساء : لولا إضلالكم لنا لكانا مؤمنين مهتدين ﴿وقال الذين استكبروا للذين استضعفوا انحن صدناكم عن الهدى بعد إذ جاءكم﴾ ؟ أي قال الرؤساء جواباً للمستضعفين : انحن منعناكم عن الإيمان بعد أن جاءكم ؟ لا ، ليس الأمر كما تقولون ﴿بل كنتم مجرمين﴾ أي بل انتم كفرتم من ذات أنفسكم ، بسبب أنكم كنتم مجرمين راسخين في الإجمام ﴿وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار﴾ أي وقال الاتباع للرؤساء : بل مكرهم بنا في الليل والنهار هو الذي صدنا عن الإيمان ﴿إذ تأمرونا أن نكفر بالآله ونجعل له أنداداً﴾ أي وقت دعوتكم لنا إلى الكفر بالله ، وأن نجعل له شركاء ، ولولا تزيينكم لنا الباطل ما كفرنا ﴿وأسرؤا الندامة لما رأوا العذاب﴾ أي أخفى كل من الفريقين الندامة على ترك الإيمان حين رأوا العذاب ، أخفوها تخافة التعبير ﴿وجعلنا الأغلال في أعناق الذين كفروا﴾ أي وجعلنا السلاسل في رقاب الكفار زيادةً على تعذيبهم بالنار ﴿هل يجزون إلا ما كانوا يعملون﴾ أي لا يجزون إلا بأعمالهم التي عملوها ولا يعاقبون إلا بكفرهم وإجرامهم .

البَلَاغَةُ : تضمنت الآيات الكريمة وجوهاً من البيان والبدیع نوجزها فيما يلي :

١ - الطباق بين لفظ ﴿يؤمن﴾ وشال ﴿وبين﴾ بشر . . ونذير ﴿وبين﴾ تستقدمون . . وتستأخرون ﴿وبين﴾ استضعفوا . . واستكبروا ﴿وهو من المحسنات البديعية .

٢ - جناس الاشتقاق ﴿وقلدنا فيها السير سيروا﴾ فإن كلمة ﴿سيروا﴾ مشتقة من السير .

٣ - التعميز بدعاء الجهاد الذي لا يسمع ولا يحس ﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله﴾ .

٤ - التويخ والتبكيت ﴿قل من يرزقكم من السموات والأرض﴾ ؟

٥ - حذف الخبر لدلالة السياق عليه ﴿قل الله﴾ أي قل الله الخالق الرازق للعباد ودل على المحذوف سياق الآية .

٦ - المبالغة بذكر صيغ المبالغة ﴿إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور﴾ فإن فعلاً وفعول من

صيح المبالغة ومثلها ﴿وهو الفتح العليم﴾ .

٧ - حذف الجواب للتحويل والتفريع ﴿ولو ترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم﴾ حذف الجواب للتحويل أي لو ترى حالهم لرأيت أمراً فظيلاً مهولاً .

٨ - المجاز العقلي ﴿بل مكر الليل والنهار﴾ أسند المكر إلى الليل والمراد مكر المشركين بهم في الليل ففيه مجاز عقلي .

٩ - الاستعارة ﴿لن تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه﴾ ليس للقرآن يدان ولكنه استعارة لما سبقه من الكتب السأوية المنزلة من عند الله .

١٠ - مراعاة الفواصل لما لها من وقع حسن على السمع مثل ﴿وهل نجازي إلا الكفور ...؟ إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور﴾ الخ .

قال الله تعالى : ﴿وما أرسلنا في قرية .. إلى .. إثمهم كانوا في شك مريب﴾

من آية (٣٤) إلى آية (٥٤) نهاية السورة .

المناسبة : لما ذكر تعالى قصة أهل سبا وكفرهم بنعم الله ، وما أعقب ذلك من تبديل النعمة إلى النقمة ، ذكر هنا اغترار المشركين بالمال والبين ، وتكذيبهم لرسول الله عليه السلام ، وختم السورة الكريمة ببيان مصرع الغابرين ، تسلياً لرسول الله ﷺ وتحويلاً وتحذيراً للمشركين .

اللغة : ﴿مترفوها﴾ المترف : المنعم المتقلب في الفنى والعز والجاه ﴿يسط﴾ يوسع ﴿يقدر﴾ يقتر ﴿زلقى﴾ فربى ﴿إفك﴾ كذب مختلق ﴿معشار﴾ المعشار : العشر قال الجوهري : ومعشار الشيء عشره^(١) ، فهما لغتان ﴿نكير﴾ أصلها نكيري حذفت الياء مراعاة الفواصل قال الزجاج : النكير : اسم بمعنى الإنكار ﴿جنة﴾ بكسر الجيم أي جنون ﴿فوت﴾ نجاة ومهرب ﴿التناوش﴾ التناول قال التمشري : والتناوش والتناول أخوان ، إلا أن التناوش تناول سهل لشيء قريب^(٢) ، ومنه المناوشة في القتال وذلك عند تداني الفريقين ، قال ابن السكيت : يقال للرجل إذا تناول رجلاً ليأخذه ناشه .

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴿٣٤﴾ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا

التفسير : ﴿وما أرسلنا في قرية من نذير﴾ أي لم نبعث في أهل قرية رسولاً من الرسل ينذرهم عذابنا ﴿إلا قال مترفوها﴾ أي إلا قال أهل الفنى والتنعيم في الدنيا ﴿إننا بما أرسلتم به كافرون﴾ أي لا تؤمن برسالتكم ولا تصدقكم بما جئتم به قال قتادة : المترفون هم جبابرتهم وقادتهم ورؤساؤهم في الشر^(٣) ، وهم الذين ينادرون إلى تكذيب الأنبياء ، والقصد بالآية تسلياً للنبي ﷺ على تكذيب أكابر قريش له ﴿وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً﴾ أي وقال مشركو مكة : نحن أكثر أموالاً

وَأُولَئِكَ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿٥٥﴾ قُلْ إِنْ رَبِّي يَسْطُرُ الرَّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٦﴾ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعِيفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ ءَامِنُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ يَسْمَعُونَ فَيَاجِلْنَنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿٥٨﴾ قُلْ إِنْ رَبِّي يَسْطُرُ الرَّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ

وأولاداً من هؤلاء الضعفاء المؤمنين ﴿وما نحن بمعذبين﴾ أي إن الله لا يعذبنا لأنه راضٍ عنا ، ولو لم يكن راضياً عنا لما بسط لنا في الرزق ، قاسوا أمر الدنيا على الآخرة ، وظنوا أن الله كما أعطاهم الأموال والأولاد في الدنيا لا يعذبهم في الآخرة قال أبو حيان : نصّر تعالى على المترفين لأنهم أول المكذبين للرسول ، لما شغلوا به من زخرف الدنيا ، وما غلب على عقولهم منها ، فقلوبهم أبداً مشغولة منهمكة ، بخلاف الفقراء فإنهم خالون من مستلذات الدنيا ، فقلوبهم أقبل للخير ولذلك كانوا أكثر أتباع الأنبياء ﴿قل إن ربي يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر﴾ أي قل لهم يا محمد : إن توسعة الرزق وتضييقه ليس دليلاً على رضى الله ، فقد يوسع الله على الكافر والعاصي ، ويضيّق على المؤمن والمطيع ابتلاءً وامتحاناً ، فلا تظنوا أن كثرة الأموال والأولاد دليل المحبة والسعادة ، بل هي تابعة للحكمة والمشية ﴿ولكن أكثر الناس لا يعلمون﴾ أي ولكن أكثر هؤلاء الكفرة لا يعلمون الحقيقة ، فيظنون أن كثرة الأموال والأولاد للشرف والكرامة ، وكثيراً ما يكون للاستدراج ﴿كما قال تعالى ﴿سنستدرجهم من حيث لا يعلمون﴾ ولهذا أكد ذلك بقوله ﴿وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى﴾ أي ليست أموالكم ولا أولادكم التي تفتخرون بها وتكاثرون بها التي تقرّبكم من الله قريبى ، وإنما يقرب الإيمان والعمل الصالح قال الطبري : الزلفى : القريبى ، ولا يعتبر الناس بكثرة المال والولد ، ولهذا قال تعالى بعده ﴿إلا من آمن وعمل صالحاً﴾ أي إلا المؤمن الصالح الذي يتفق ماله في سبيل الله ، ويعلم ولده الخير ويربيه على الصلاح فإن هذا الذي يقرب من الله ﴿فأولئك لهم جزاء الضعفاء بما عملوا﴾ أي تضاعف حسناتهم ، الحسنة بعشر أمثالها وبأكثر إلى سبعمائة ضعف ﴿وهم في الغرفات آمنون﴾ أي وهم في منازل الجنة العالية آمنون من كل عذاب ومكره ، ولما ذكر جزاء المؤمنين ، ذكر عقاب الكافرين ، يظهر التباين بين الجزاءين فقال ﴿والذين يسمعون في آياتنا معجزين﴾ أي يسمعون في الصدّ عن سبيل الله ، واتباع آياته ورسله ، معاندين لنا يظنون أنهم يفوتوننا بأنفسهم ﴿أولئك في العذاب محضرون﴾ أي فهم مقيمون في العذاب ، محضرون يوم القيامة للحساب ﴿قل إن ربي يسطر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له﴾ أي قل يا محمد : إن ربي يوسع الرزق لمن يشاء من خلقه ، ويقتر على من يشاء ، فلا تغتروا بالأموال التي رزقكم الله أيها قال في التسهيل : كررت الآية لاختلاف القصد ، فإن القصد بالأول

شَيْءٌ وَهُوَ يُخْلِقُهُ ۚ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿١٥﴾ وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْمُولًا ۖ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿١٦﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ ۖ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْهِنَ أَكْثَرَهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿١٧﴾ قَالِیَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿١٨﴾

الكفار ، والقصد هنا ترغيب المؤمنين بالانفاق ^(١) ﴿وما انفقتم من شيء فهو يخلفه﴾ أي وما انفقتم في سبيل الله قليلاً أو كثيراً فإن الله تعالى يموّضه عليكم إما عاجلاً أو آجلاً ﴿وهو خير الرازقين﴾ أي هو تعالى خير المعطين ^(٢) ، فإنّ عطاء غيره بحساب ، وعطؤه تعالى بغير حساب قال المفسرون : لما بين أن الإيمان والعمل الصالح هو الذي يقرب العبد إلى ربه ، ويكون مؤدياً إلى تضعيف حسنة ، بين أن نعيم الآخرة لا يتناهي سعة الرزق في الدنيا ، بل الصالحون قد يسيططهم الرزق في الدنيا ، مع ما لهم في الآخرة من الجزاء الأولي والثبوتية الحسنی بمقتضى الوعد الإلهي ^(٣) ﴿ويوم يحشرهم جميعاً﴾ أي واذكر يوم يحشر الله المشركين جميعاً من تقدم ومن تأخر للحساب والجزاء ﴿ثم يقول للملائكة أهولاً إياكم كانوا يعبدون﴾ ؟ الاستفهام للتفريع والتوبيخ للمشركين أي أهولاء عبدوكم من دنيي وأنتم أمرتموهم بذلك ؟ قال الزمخشري : هذا الكلام خطاب للملائكة وتقريع للكفار ، وارد على المثل السائر «إياك أعني واسمعي يا جارة» ونحوه قوله تعالى ﴿أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله﴾ ؟ وقد علم سبحانه أن الملائكة وعيسى متزهون عما تُسب إليهم ، والغرض من السؤال والجواب أن يكون تفريع المشركين أشد ، وخجلهم أعظم ^(٤) ﴿قالوا سبحانك أنت وليّنا من دونهم﴾ أي تعاليت وتقدست يا ربنا عن أن يكون معك إله ، أنت ربنا ومعبودنا الذي نتولاه ونعبده ونخلص له العبادة ، ونحن نتبرأ إليك منهم ﴿بل كانوا يعبدون الجن﴾ أي بل كانوا يعبدون الشياطين لأنهم هم الذين زينوا لهم عبادة غير الله فأطاعوهم ﴿أكثرهم بهم مؤمنون﴾ قال الطبري : أي أكثرهم بالجنّ مصدقون يزعمون أنهم بنات الله ، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً ^(٥) قال تعالى رداً على مزاعم المشركين ﴿قالیوم لا یملک بعضکم لبعض نفعاً ولا ضرراً﴾ أي قضي هذا اليوم - يوم الحساب - لا ينفع العابدون ولا المعبودون بعضهم لبعض ، لا بشفاعاة ونجاة ، ولا بدفع عذاب وهلاك ، قال أبو السعود : مخاطبون بذلك على رموس الأشهاد إظهاراً لعجزهم وقصورهم عن نفع عابديهم ، وإظهاراً لخيبة رجائهم بالكلية ، ونسبة عدم النفع والضرر إلى البعض للمبالغة في المقصود ، كان نفع الملائكة لعبدهم في الاستحالة كنعف العبد له ^(٦) ﴿وتقول للذين ظلموا﴾ أي وتقول للظالمين الذين عبدوا غير الله ﴿ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون﴾ أي ذوقوا عذاب جهنم التي كذبتم بها في الدنيا فما قد وردتوها ، ثم بين تعالى لونا آخر من

(١) التسهيل ١٥٢/٣ ، زاد اللبس ٦٤٢/٦ ، (٢) حاشية زاهد على البيهقي ٩٣/٣ .

(٣) الكشف ٤٦٣/٣ ، (٤) الطبري ٦٩/٢٢ ، (٥) تفسير أبي السعود ٣٣٤/٤ .

وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاءَكُمْ وَقَالُوا
 مَا هَذَا إِلَّا أَفْكٌ مَّفْتَرٍ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١٥﴾ وَمَا أَتَيْنَهُمْ مِنْ
 كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ﴿١٦﴾ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا
 ءَاتَيْنَهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿١٧﴾ * قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَشْئِ
 وَفِرَادَىٰ ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿١٨﴾ قُلْ مَا
 كَفَرُمْ وَضَلَّاهُمْ فَقَالَ : ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾ أي وإذا تليت على هؤلاء المشركين آيات
 القرآن واضحات المعاني ، بينات الإعجاز ، وسمعوها غصة طرية من لسان رسولنا محمد ﷺ ﴿قَالُوا مَا
 هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤَكُمْ﴾ أي ما هذا الذي يزعم الرسالة إلا رجلٌ مثلكم
 يريد أن يمنعكم عما كان يعبد أسلافكم من الأوثان والأصنام ﴿وقالوا ما هذا إِلَّا أَفْكٌ مَفْتَرٍ﴾ أي ما
 هذا القرآن إِلَّا كذبٌ مَخْتَلَقٌ على الله ﴿وقال الذين كفروا للحقِّ لما جاءهم إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ أي
 وقال أولئك الكفرة المتمردون بجرأتهن على الله ومكابرتهم للحقِّ النير : ما هذا القرآن إِلَّا سحرٌ واضح
 ظاهر لا يخفى على لبيب قال الزمخشري : وفيه تعجب من أمرهم بليغ ، حيث بتوا القضاء على أنه سحر ،
 ثم يتوه على أنه بين ظاهر ، كل عاقل تأمله سيأ سحراً وفي قوله ﴿لما جاءهم﴾ المبادهة بالكفر من غير
 تأمل ^(١) ، ثم بين تعالى أنهم لم يقولوا ذلك عن بيته ، ولم يكذبوا محمداً عن يقين ، بل عن ظنٍّ وتحمين
 فقال ﴿وما آتيناكم من كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا﴾ أي وما أنزلنا على أهل مكة كتاباً قبل القرآن يقرءون فيه
 ويتدارسونهُ ﴿وما أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ﴾ أي وما بعثنا إليهم قبلك يا محمد رسولاً ينذركم عذاب
 الله ، فمن أين كذبوك ؟ قال الطبري : أي ما أنزل الله على العرب كتاباً قبل القرآن ، ولا بعث إليهم نبياً
 قبل محمد ﷺ ^(٢) ﴿وكذبَ الذين من قبلهم وما بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ﴾ أي وكذبَ قبلهم أقوام من
 الأمم السابقين وما بلغ كفار مكة عشر ما آتينا الأمم التي كانت قبلهم من القوة والمال وطول العمر قال ابن
 عباس : ﴿مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ﴾ أي من القوة في الدنيا ^(٣) ﴿فكذبوا رسلي فكيف كان نكير﴾ أي
 وحيث كذبوا رسلي جاءهم إنكارني بالتدمير والاستتصال ، ولم يغن عنهم ما كانوا فيه من القوة ، فكيف
 حال هؤلاء إذا جاءهم العذاب والمهلك ؟ وفيه تهديد لقريش ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ﴾ أي قل يا
 محمد هؤلاء المشركين إنما أنصحكم وأوصيكم ببخلة واحدة ثم فسرها بقوله ﴿أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَشْئِ
 وَفِرَادَى﴾ أي هي أن تتحروا الحق لوجه الله والتقرب له مجتمعين ووحداً ، أو اثنين اثنين وواحداً واحداً
 قال القرطبي : وهذا القيام معناه القيام إلى طلب الحق ، لا القيام الذي هو ضدُّ القعود ^(٤) ﴿ثم تتفكروا ما
 بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ﴾ أي ثم تتفكروا في أمر محمد لتعلموا أن من ظهر على يديه هذا الكتاب المعجز لا يمكن

(١) الكشف ٤٦٤/٣ . (٢) الطبري ٧٠/٢٢ وهذه رواية ثلاثة (٣) مختصر ابن كثير ١٣٥/٣ . (٤) القرطبي ٣١١/١٤

سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرِ فَهَوْلَكُمْ إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٣٤﴾ قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَمَ الْغُيُوبِ ﴿٣٥﴾ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلَ وَمَا يُعِيدُ ﴿٣٦﴾ قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ فَأَمَّا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنْ اهْتَدَيْتُ فَمَا يُرْسِي إِلَى رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴿٣٧﴾ وَلَوْ تَرَى إِذْ فُزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأُخْلِفُوا

أن يكون به مس من الجنون أو يكون مجنوناً قال أبو حيان : ومعنى الآية : إنما أعظمكم بواحدة فيها إصابتكم الحق وهي أن تقوموا لوجه الله متفرقين اثنين اثنين ، وواحداً واحداً ، ثم تتفكروا في أمر محمد وما جاء به ، وإنما قال ﴿مثنى وفراى﴾ لأن الجماعة يكون مع اجتماعهم تشويش الخاطر والمنع من التفكير ، كما يكون في الدروس التي يجتمع بها الجماعة ، وأما الاثنان إذا نظرا نظراً إنصاف وعرض كل واحد منهما على صاحبه ما ظهر له فلا يكاد الحق أن يعدوها ، وإذا كان الواحد جيد الفكر عرف الحق ، فإذا تفكروا عرفوا أن نسبته عليه السلام للجنون لا يمكن ، ولا يذهب إلى ذلك عاقل^(١) ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ أي ما هو إلا رسول منذر لكم إن كفرتم من عذاب شديد في الآخرة ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرِ فَهَوَ لَكُمْ﴾ أي لا أسألكم على تبليغ الرسالة أجراً قال الطبري : المعنى إني لم أسألكم على ذلك جعلاً فتحملوني وتظنوا أنني إنما دعوتكم إلى اتباعي لما أخذ منكم^(٢) ﴿إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ أي ما أجري وثوابي إلا على الله رب العالمين ﴿وهو على كل شيء شهيد﴾ أي هو تعالى رقيب وحاضر على أعمالنا وأعمالكم ، لا يخفى عليه شيء وسيجازي الجميع قال أبو السعود : أي هو مطلع يعلم صدقي وخلوص نيتي^(٣) ﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ﴾ أي يبين الحجة ويظهرها قال ابن عباس : يقذف الباطل بالحق كقوله ﴿بَلْ يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾ ﴿عَلَمَ الْغُيُوبِ﴾ أي هو تعالى الذي أحاط علماً بجميع الغيوب التي غابت وخفيت عن الخلق ﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ﴾ أي جاء نور الحق وسطح ضياؤه وهو الإسلام ﴿وما يُبْدِئُ الْبَاطِلَ وَمَا يُعِيدُ﴾ أي ذهب الباطل بالمرّة فليس له بدء ولا عود قال الزمخشري : إذا هلك الإنسان لم يبق له إيداء ولا إعادة ، فجعلوا قولهم ﴿لا يبدئ ولا يعيد﴾ مثلاً في الهلاك والمعنى : جاء الحق وهلك الباطل كقوله تعالى ﴿وقل جاء الحق وزهق الباطل﴾^(٤) ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَلِمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي﴾ أي قل يا محمد لمؤلاي المشركين إن حصل لي ضلالٌ - كما زعمتم - فإن إثم ضلالي على نفسي لا يضر غيري ﴿وإن اهتديت فيما يوحى إليّ ربّي﴾ أي وإن اهتديت إلى الحق فيهداية الله وتوقيفه ﴿إنه سميع قريب﴾ أي سميع لمن دعاه ، قريب الإجابة لمن رجاه قال أبو السعود : يعلم قول كل من المهتدي والضال وفعله وإن بالغ في إخفائها^(٥) ﴿ولو ترى إذ فزعوا﴾ أي ولو ترى يا محمد حال المشركين عند فزعهم إذا خرجوا من قبورهم ﴿فلا فوت﴾ أي فلا خلص لهم ولا مهرب

(١) البحر المحيط ٢٠١/٧ - بي - من الاختصار. (٢) الطبري ٧١/٢٢ . (٣) أبو السعود ٢٣٥/٤ .

(٤) الكشف ٤٦٧/٣ . (٥) أبو السعود ٢٣٥/٤ .

مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٥١﴾ وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ وَأَنْتَ لَمْ تُنَالُوا مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٥٣﴾ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ ﴿٥٤﴾

﴿وأخذوا من مكان قريب﴾ أي أخذوا من الموقف - أرض المحشر - إلى النار ، وجواب ﴿لو﴾ محذوف تقديره : لرايت أمراً عظيماً وخطباً جسيماً ترتعد له القرائص ﴿وقالوا آمنا به﴾ أي وقالوا عندما عاينوا العذاب آمنا بالقرآن وبالرسول ﴿وأنتى لم تتناول من مكان بعيد﴾ أي ومن أين لهم تناول الإيمان وهم الآن في الآخرة وعمل الإيمان في الدنيا ، وقد ذهبت الدنيا فصارت منهم مكان بعيد ؟ قال أبو حيان : مثل حاملهم بحال من يريد أن يتناول الشيء من بعاد كما يتناوله الآخر من قرب ^(١) ﴿وقد كفروا به من قبل﴾ أي والحال أنهم قد كفروا بالقرآن وبالرسول من قبل ذلك في الدنيا ، فكيف يحصل لهم الإيمان بها في الآخرة ! ﴿ويقذفون بالغيب من مكان بعيد﴾ أي يرمون بظنونهم في الأمور المغيبة فيقولون : لا بعث ولا حساب ، ولا جنة ولا نار قال القرطبي : والعرب تقول لكل من تكلم بما لا يعرف هو يقذف ويرجم بالغيب ، على جهة التمثيل لمن يرمي ولا يصيب ^(٢) ﴿وحيل بينهم وبين ما يشتهون﴾ أي وحيل بينهم وبين الإيمان ودخول الجنان ﴿كما فعل بأشياءهم من قبل﴾ أي كما فعل بأشياءهم في الكفر من الأمم السابقة ﴿إنهم كانوا في شك مريب﴾ أي كانوا في الدنيا في شك وارتياب من أمر الحساب والعذاب ، وقوله ﴿مريب﴾ من باب التأكيد كقولهم عجب عجب .

الْبَلَاغَةُ : تضمنت الآيات الكريمة وجوهاً من البيان والبدیع نوجزها فيما يلي :

- ١ - الطباق بين ﴿يسسط . . ويقدر﴾ وبين ﴿نفعاً . . وضراً﴾ وبين ﴿مثنى . . وفردى﴾ .
- ٢ - المقابلة بين عاقبة الأبرار والفجار ﴿إلا من آمن وعمل صالحاً . . والذين يسمعون في آياتنا معاجزين﴾ .
- ٣ - الالتفات من الغائب إلى المخاطب ﴿وما أموالكم ولا أولادكم﴾ والفرس المبالغة في تحقيق الحق .
- ٤ - أسلوب التقرير والتنويع ﴿أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون﴾ ؟ الخطاب للملائكة تقريراً للمشركين .
- ٥ - وضع الظاهر موضع الضمير لتسجيل جريمة الكفر عليهم ﴿وقال الذين كفروا للحق﴾ والأصل وقالوا .

٦ - الإيجاز بالحذف لدلالة السياق عليه ﴿وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى﴾
حذف خبر الأول لدلالة الثاني عليه أي ما أموالكم بالتي تقرّبكم ولا أولادكم بالذين يقربونكم
عندنا .

٧ - الاستعارة ﴿بين يدي عذابٍ شديد﴾ استعار لفظ اليدين لما يكون من الأهوال والشدائد أملم
الإنسان .

٨ - الكناية اللطيفة ﴿وما يبدىء الباطل وما يعيد﴾ كناية عن زهوق الباطل ومحو أثره .

٩ - الاستعارة التصريحية ﴿ويقدفون بالغيب من مكان بعيد﴾ شبه الذي يقول بغير علم ، ويظن
ولا يتحقق ، بالإنسان يرمي غرضاً وبينه وبينه مسافة بعيدة فلا يكون سهمه صائباً واستعار لفظ
القدف للقول .

١٠ - توافق الفواصل لما له من جميل الوقع على السمع مثل ﴿إنّا بما أرسلتم به كافرون • أكثر الناس
لا يعلمون • وهم في الغرفات آمنون﴾ .

« تم بحونه تعالى تفسير سورة سبأ »



بَيْنَ يَدَيِ السُّورَةِ

• سورة فاطر مكية نزلت قبل هجرة رسول الله ﷺ ، فهي تسير في الغرض العام الذي نزلت من أجله الآيات المكية ، والتي يرجع أغلبها إلى المقصد الأول من رسالة كل رسول ، وهو قضايا العقيدة الكبرى « الدعوة إلى توحيد الله ، وإقامة البراهين على وجوده ، وهدم قواعد الشرك ، والحث على تطهير القلوب من الرذائل ، والتخلي بمكارم الأخلاق » .

• تحدثت السورة الكريمة في البدء عن الخالق المبدع ، الذي فطر الأكوان ، وخلق الملائكة والإنس والجان ، وأقامت الأدلة والبراهين على البعث والنشور ، في صفحات هذا الكون المنظور ، بالأرض تحيا بعد موتها ، بتزول الغيث ، وبخروج الزروع والفواكه والثمار ، وبتعاقب الليل والنهار ، وفي خلق الإنسان في أطوار ، وفي لإلاج الليل في النهار ، وغير ذلك من دلائل القدرة والوحدانية .

• وتحدثت عن الفارق الكبير بين المؤمن والكافر ، وضربت لها الأمثال بالأعمى والبصير ، والظلمات والنور ، والظل والحرور .

• ثم تحدثت عن دلائل القدرة في اختلاف أنواع الثمار ، وفي سائر المخلوقات من البشر والدواب والأنعام ، وفي اختلاف أشكال الجبال والأحجار ، وتنوعها ما بين أبيض وأسود وأحمر ، وكلها ناطقة بعظمة الواحد القهار .

• وتحدثت بعد ذلك عن ميراث هذه الأمة المحمدية لأشرف الرسالات الساوية ، بإنزال هذا الكتاب المجيد الجامع لفضائل كتب الله ، ثم انقسام الأمة إلى ثلاثة أنواع : « المقصّر ، والمحسن ، والسابق بالخيرات » .

• وختمت السورة بتقريع المشركين في عبادتهم للأوثان والأصنام والأحجار .

التَّسْمِيَةُ : سميت « سورة فاطر » لذكر هذا الاسم الجليل ، والتمتع الجميل في طليعتها ، لما في هذا الوصف من الدلالة على الإبداع والاختراع والإيجاد لا على مثال سابق ، ولما فيه من التصوير الدقيق ،

المشير إلى عظمة ذي الجلال ، وباهر قدرته ، وعجيب صنعه ، فهو الذي خلق الملائكة وأبدع تكوينهم بهذا الخلق العجيب .

اللفظ : ﴿فاطر﴾ الفاطر : الخالق ، وأصل الفطر الشق يقال : فطره فانفطر أي انشق ومنه « الساء منفطر به » وفطر الله الخلق : خلقهم وبرأهم ﴿توفكون﴾ تُصرفون من الإفك بمعنى الكذب سمي إفكاً لأنه مصروف عن الحق والصواب ﴿حسرات﴾ جمع حسرة وهي الغم الذي يلحق النفس على فوات الأمر ، وفي المختار : الحسرة أشد التلطف على الشيء الفاقدة^(١) ﴿التشور﴾ مصدر نشر الميت إذا حيى قال الأعشى :

حتى يقول الناس مآ راوا يا عجباً للميت الناشر

﴿يور﴾ يهلك يقال : بار يور أي هلك وبطل ، واليوار : الهلاك ﴿فرا﴾ حلوشديد الحلاوة ﴿أجاج﴾ شديد الملوحة قال في القاموس : أجّ الماء أجوجاً إذا اشتدت ملوحته^(٢) ﴿قطمير﴾ القطمير : القشرة الرقيقة البيضاء التي بين التمرة والنواة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ مَّتَنَّى وَتُلُتْ وَرُبُعٌ زَيْدٌ فِي الْخَلْقِ

التفسير : ﴿الحمد لله فاطر السموات والأرض﴾ أي الثناء الكامل ، والذكر الحسن ، مع التعظيم والتبجيل لله جلّ وعلا ، خالق السموات والأرض ومنشئها ومخترعها من غير مثال سبق قال البيضاوي : ﴿فاطر السموات والأرض﴾ أي مبدعها وموجدتها على غير مثال^(٣) ﴿جاعل الملائكة رسلاً﴾ أي جاعل الملائكة وسائط بين الله وأنبيائه لتبليغهم أوامر الله قال ابن الجوزي : يرسلهم إلى الأنبياء وإلى ما شاء من الأمور^(٤) ﴿أولى أجنحة متنى وثلاثون بضع﴾ أي أصحاب أجنحة قال قتادة : بعضهم له جناحان ، وبعضهم له ثلاثة ، وبعضهم له أربعة ، ينزلون بها من السماء إلى الأرض ، ويرجعون بها إلى السماء^(٥) ﴿يزيد في الخلق ما يشاء﴾ أي يزيد في خلق الملائكة كيف يشاء ، من ضخامة الأجسام ، وتفاوت الأشكال ، وتعدد الأجنحة ، وقد رأى رسول الله ﷺ جبريل ليلة الإمبراء وله ستائة جناح ، بين كل جناحين كما بين المشرق والمغرب^(٦) وقال قتادة : ﴿يزيد في الخلق ما يشاء﴾ : الملائكة

(١) مختار الصحاح مادة حسر . (٢) القاموس المحيط مادة أجب . (٣) حاشية زاهد على البيضاوي ٩٨/٣ . (٤) زاد المسير ٤٧٣/١ .

(٥) القرطبي ٣١٩/١٤ . (٦) الحديث أخرجه مسلم عن ابن مسعود قال الزخشي : « رأى رسول الله ﷺ جبريل في صورته له سائة جناح » .

مَا يَسْأَلُ إِنْ أَتَى عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ۗ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢﴾ بَلَّيْنَا الْإِنْسَانَ أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ۚ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ

في العينين ، والحسن في الأنف ، والحلاوة في الفم ^(١) ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أي هو تعالى قادر على ما يريد ، له الأمر والقوة والسلطان ، لا يمتنع عليه فعل شيء أراده ، ولا يتأبى عليه خلق شيء أراده ، وصف تعالى نفسه في هذه الآيات بصفتين جليلتين تحمل كل منهما صفة القدرة وكمال الإنعام الأولى : أنه فاطر السموات والأرض أي خالقها ومبدعها من غير مثال يحتنيه ، ولا قانون ينتجيه ، وفي ذلك دلالة على كمال قدرته ، وشمول نعمته ، فهو الذي رفع السماء بغير عمد ، وجعلها مستوية من غير أود ، وزينها بالكواكب والنجوم ، وهو الذي بسط الأرض ، وأودعها الأرزاق والأقوات ، وبث فيها البحار والأنهار ، وفجر فيها العيون والآبار ، إلى غير ما هنالك من آثار قدرته العظيمة ، وآثار صنعته البديعة ، وغير عن ذلك كله بقوله ﴿فاطر السموات والأرض﴾ والثانية : اختيار الملائكة ليكونوا رسلًا بينه وبين أنبيائه ، وقد أشار إلى طرف من عظمته وكمال قدرته جل وعلا بأن خلق الملائكة بأشكال عجيبة ، وصور غريبة ، وأجنحة عديدة ، فمنهم من له جناحان ومنهم من له ثلاثة ، ومنهم من له أربعة ، ومنهم من له ستمائة جناح ، ما بين كل جناحين كما بين المشرق والمغرب ، كما هو وصف جبريل عليه السلام ، ومنهم من لا يعلم حقيقة خلقته وضخامة صورته إلا الله جل وعلا ، فقد روى الزهري أن جبريل قال للنبي ﷺ : (يا محمد كيف لو رأيت إسرافيل ! إن له لاثني عشر ألف جناح ، منها جناح بالمشرق وجناح بالمغرب ، وإن العرش لملي كاهله ^(٢)) ولو كشف لنا الحجاب لرأينا العجب العجيب ، فسبحان الله ما أعظم خلقه ، وما أبدع صنعه !! ثم يبين تعالى نفاذ مشيئته ، ونفوذ أمره في هذا العالم الذي فطره ومن فيه ، وأخضعه لأوامره وتصرفه فقال : ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا﴾ أي أي شيء يمنحه الله لعباده ويفضل به عليهم من خزائن رحمته ، من نعمة ، وصحة ، وأمن ، وعلم ، وحكمة ، ورزق ، وإرسال رسل لهداية الخلق ، وغير ذلك من صنوف نعماته التي لا يحيط بها عد ، فلا يقدر أحد على إسكاته وحرمان خلق الله منه ، فهو الملك الوهاب الذي لا مانع لما أعطى ، ولما معطي لما منع ﴿وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي أي شيء يمسكه ويحبسه عن خلقه من خبري الدنيا والآخرة ، فلا أحد يقدر على منحه للعباد بعد أن أمسكه جل وعلا ﴿وهو العزيز الحكيم﴾ أي هو تعالى الغالب على كل شيء ، الحكيم في صنعه ، الذي يفعل ما يريد على مقتضى الحكمة والمصلحة قال المفسرون : والفتح والإسكاف عبارة عن العطاء والمنع ، فهو الذي يضر ويضع ، ويعطي ويمنع ، وفي الحديث «أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد : اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطي لما منعت ، ولا ينفع ذا الجد منك الجد» ^(٣) ثم ذكرهم تعالى بنعمه الجليلة عليهم فقال ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ أي اشكروا وربكم على

(١) القرطبي ١٤ / ٣٢٠ ، الآية عامة تتناول كل زيادة في الخلق ، من طول قامة ، واعتدال صورة ، وحساسة في العقل ، ودلالة في اللسان وما أشبه ذلك مما لا يحيط به وصف . (٢) الكشف ٣ / ٤٧٠ . (٣) جزء من حديث أخرجه مسلم في صحيحه .

يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ الْأَرْضَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَإِنْ تَوَفَّكُونَ ① وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ ② وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ③ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَلَا تَعْتَرِكُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا ④ وَلَا يَغُرَّنْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ⑤ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُرْهُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ⑥ إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ⑦

نعمه التي لا تُعدُّ ولا تُحصى التي أنعم بها عليكم قال الزمخشري : ليس المراد بذكر النعمة ذكرها باللسان فقط ، ولكن المراد حفظها من الكفران ، وشكرها بمعرفة حقها ، والاعتراف بها ، وإطاعة موليتها ، ومنه قول الرجل لمن أنعم عليه : «أذكر أيادي عندك» ① «هل من خالق غير الله» استفهام إنكاري بمعنى النفي أي لا خالق غيره تعالى ، لا ما تعبدون من الأصنام «يرزقكم من السماء والأرض» أي حال كونه تعالى هو المنعم على العباد بالرزق والعطاء ، فهو الذي ينزل المطر من السماء ، ويخرج النبات من الأرض ، فكيف تشركون معه ما لا يخلق ولا يرزق من الأوثان والأصنام ؟ ولهذا قال تعالى بعده «لا إله إلا هو» أي لا رب ولا معبود إلا الله الواحد الأحد «فأتى توفكون» أي فكيف تُصرفون بعد هذا البيان ، ووضوح البرهان ، إلى عبادة الأوثان ؟ والفرض : تذكير الناس بنعم الله ، وإقامة الحجة على المشركين قال ابن كثير : نبه تعالى عباده وأرشدهم إلى الاستدلال على توحيده ، بوجوب أفراد العبادة له ، فكما أنه المستقل بالخلق والرزق ، فكذلك يجب أن يُقرَّد بالعبادة ، ولا يُشرك به غيره من الأصنام والأوثان ② «وإن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك» تسلية للنبي ﷺ على تكذيب قومه له والمعنى : وإن يكذبك يا محمد هؤلاء المشركون فلا تحزن لتكذيبهم ، فهذه سنة الله في الأنبياء من قبلك ، فقد كذبوا وأوفوا حتى أتاهم نصرنا ، فلك بهم أسوة ، ولا بد أن ينصرك الله عليهم «وإلى الله تُرجع الأمور» أي إلى الله تعالى وحده مرجع أمرك وأمرهم ، وسيجازي كلًّا بعمله ، وفيه وعيد وتهديد للمكذبين . ثم ذكرهم تعالى بذلك الموعد المحقق فقال «يا أيها الناس إن وعد الله حق» أي إن وعده لكم بالبعث والجزاء حق ثابت لا محالة لا تخلف فيه «فلا تفرنكم الحياة الدنيا» أي فلا تلهكم الحياة الدنيا بزخرفها ونعيمها عن الحياة الآخرة قال ابن كثير : أي لا تتلهوا عن تلك الحياة الباقية ، بهذه الزهرة الفانية ③ «ولا يغرنكم بالله الغرور» أي ولا يخدعنكم الشيطان للمبالغ في الغرور فيطمعكم في عفو الله وكرمه ، ويمكنكم بالمغفرة مع الإصرار على المعاصي . ثم بين تعالى عداوة الشيطان للإنسان فقال : «إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوًّا» أي إن الشيطان لكم أبها الناس عدو للود ، وعداوته قديمة لا تكاد تزول فعادوه كما عاداكم ولا تطيعوه ، وكونوا على حذر منه قال بعض العارفين : يا عجباً لمن عصي المحسن بعد معرفته بإحسانه ، وأطاع اللعين بعد معرفته بعداوته «إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير» أي إنما غرضه أن

الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٥﴾ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنْ آتَاهُ يَضِلُّ مِنْ يَشَاءَ وَيَهْدَى مِنْ يَشَاءَ فَلَا تَغِبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٌ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٦﴾ وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَاهُ بِالْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ ﴿٧﴾

يقذف بأتباعه في نار جهنم المستعرة التي تشوي الوجوه والجلود ، لا غرض له إلا هذا ، فهل يليق بالعاقل أن يستجيب لنداء الشيطان اللعين ؟ قال الطبري : أي إما يدعو شيعة ليكونوا من المخلدين في نار جهنم التي تتوقد على أهلها^(١) ﴿الذين كفروا لهم عذاب شديد﴾ أي الذين جحدوا بالله ورسله لهم عذاب دائم شديد لا يقدر قدره ، ولا يوصف هو له ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ أي جمعا بين الإيمان والعمل الصالح ﴿لهم مغفرة وأجر كبير﴾ أي لهم عند ربهم مغفرة لذنوبهم ، وأجر كبير وهو الجنة ، وإما قرن الإيمان بالعمل الصالح ليشير إلى أنها لا يفترقان ، فالإيمان تصديق ، وقول ، وعمل ﴿أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا﴾ الاستفهام للإنكار وجوابه مخوف والتقدير أفمن زين له الشيطان عمله السيئ حتى رآه حسنا^(٢) واستحسن ما هو عليه من الكفر والضلال ، كمن استجبته واجتنبه واختار طريق الإيمان ؟ ودل على هذا الحذف قوله تعالى ﴿فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء﴾ أي الكل بمشيئة الله ، فهو تعالى الذي يصرف من يشاء عن طريق الهدى ، ويهدي من يشاء بتوفيقه للعمل الصالح والإيمان ﴿فلا تذهب نفسك عليهم حسرات﴾ أي فلا تفتن يا محمد ولا تهلك نفسك حسرة على تركهم الإيمان ﴿إن الله عليم بما يصنعون﴾ أي هو جل وعلا العالم بما يصنع هؤلاء من القباح ومجازيهم عليها ، وفيه وعيد لهم بالعقاب على سوء صنيعهم ﴿والله الذي أرسل الرياح﴾ أي والله تعالى بقدرته هو الذي أرسل الرياح مباشرة بزلول المطر ﴿فتثير سحابا﴾ أي فحركت السحاب وأهأجت ، والتعير بالمضارع عن الماضي ﴿فتثير﴾ لاستحضار تلك الصورة البديعة ، الدالة على كمال القدرة والحكمة^(٣) ﴿فسقناه إلى بلد ميت﴾ أي فسقنا السحاب الذي يحمل الغيث إلى بلد مجذب قاحل ﴿فأحيينا به الأرض بعد موتها﴾ فيه حذف تقديره فانزلنا به الماء فأحيينا به الأرض بعد جدها ويسها ﴿كذلك النشور﴾ أي كما أحيا الله الأرض الميتة بالماء ، كذلك يحيي الموتى من قبورهم ، روى الإمام أحمد عن أبي رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله : كيف يحيي الله الموتى ؟ وما آية ذلك في خلقه ؟ فقال : (أما مررت بوادي أهلك تمحلا ، ثم مررت به هتر خضرأ ؟ قلت : نعم يا رسول الله ، قال : فكذلك يحيي الله الموتى ، وتلك آيته في خلقه)^(٤) قال ابن كثير : كثيرا ما يستدل تعالى على المعاد بإحيائه الأرض بعد موتها ، فإن الأرض تكون ميتة هالكة لا نبات فيها ، فلذا أرسل الله إليها السحاب تحمل الماء وأنزله عليها

(١) تفسير الطبري ٧٨/٢٢ . (٢) انظر الكشف ٤٧٤/٣ . (٣) أبو السعود ٢٣٩/٤ . (٤) أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه .

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَفِي الْعِزَّةِ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ
السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُورَدُ ۝ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَظْفٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا
وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ

﴿اهتزّت وربّت وانبتت من كل زوج بهيج﴾ كذلك الأجساد إذا أراد الله بعثها ونشورها^(١)، ثم نبّه تعالى عباده إلى السبيل الذي تُنال به العزة فقال ﴿من كان يريد العزة فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾ أي من كان يطلب العزة الكاملة، والسعادة الشاملة، فليطلبها من الله تعالى وحده، فإن العزة كلّها لله جلّ وعلا قل بعض العارفين: من أراد عزّ الدارين فليطع العزيز^(٢) ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ أي إليه جلّ وعلا يرتفع كل كلام طيب من ذكر، ودعاء، وتلاوة قرآن، وتسييح وتمجيد ونحوه قال الطبري: إلى الله يصعد ذكر العبد إياه وثناؤه عليه ﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ أي والعمل الصالح يتقبله الله تعالى ويثيب صاحبه عليه قال قتادة: لا يقبل الله قولاً إلا بعمل، من قال وأحسن العمل قبل الله منه، فغله الطبري ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ هذا بيانٌ للكلم الحثيث بعد بيان حال الكلام الطيب أي والذين يمتثلون بلمكر والخديعة لإطفاء نور الله، والكيد للإسلام والمسلمين، لهم في الآخرة عذاب شديد في نار جهنم ﴿وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُورَدُ﴾ أي ومكر أولئك للمجرمين هالك وباطل، لأنه ما أسوأ أحد سوءاً ودبره إلا أبداه الله وأظهره ﴿وَلَا يَحِيطُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ قال القسرون: والإشارة هنا إلى مكر قريش برسول الله ﷺ حين اجتمعوا في دار الندوة وأرادوا أن يقتلوه، أو يجسوه، أو يخرجوه كما حكى القرآن الكريم ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾^(٣) ثم ذكرهم تعالى بدلائل التوحيد والبعث، بعد أن ذكرهم بآيات قدرته وعزته فقال ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ أي خلق أصلكم وهو آدم من تراب ﴿ثُمَّ مِنْ نَظْفٍ﴾ أي ثم خلق ذريته من ماء مهين وهو النبي الذي يُصَبُّ في الرحم ﴿ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا﴾ أي خلقكم ذكوراً وإناثاً، وزوج بعضكم من بعض لئتم البقاء في الدنيا إلى انقضاءها^(٤) قال الطبري: أي زوج منهم الأنثى من الذكر^(٥) ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾ أي وما تحمل أنثى في بطنها من جنين، ولا تلد إلا بعلمه تعالى، يعلم أذكر هو أو أنثى، ويعلم أطوار هذا الجنين في بطن أمه، لا يخفى عليه شيء من أحواله ﴿وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ أي وما يطول عمر أحد من الخلق فيصبح هرمًا، ولا يُنْقَصُ من عمر أحد فيموت وهو صغير أو شاب إلا وهو مسجل في اللوح المحفوظ، لا يُزَادُ فيما كتب الله ولا يُنْقَصُ ﴿إِنْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ أي سهل هين، لأن الله قد أحاط بكل شيء علماً، ثم ضرب تعالى مثلاً للمؤمن والكافر

(١) مختصر ابن كثير ١٤٠/٣ . (٢) القرطبي ١٤/٣٢٩ . (٣) انظر الكشف ٤٧٦/٣ . (٤) القرطبي ١٤/٣٣٢ . (٥) الطبري ٨١/٧٧ .

عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٦﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذَبٌ فَرَاتٌ سَابِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حُلِيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاجِرَ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٧﴾ يُوَلِّجُ الْبَلَّ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ أَتْهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتَحَرَّ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجْلِ مُسَمًّى ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ فَقَالَ : ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ﴾ أي وما يستوي ماء البحر وماء النهر ﴿١٦﴾ هَذَا عَذَبٌ فَرَاتٌ سَابِغٌ شَرَابُهُ أي هذا ماء حلوا شديد الحلاوة يكسر وهج العطش ، ويسهل انحداره في الحلق لعذوبته ﴿وهذا ملح أُجَاج﴾ أي وهذا ماء شديد الملوحة ، يُحرق حلق الشارب لموارته وشدة ملوحته ، فكما لا يتساوى البحرين : العذب ، والملح ، فكذلك لا يتساوى المؤمن مع الكافر ، ولا البر مع الفاجر قال أبو السعود : هذا مثل ضرب للمؤمن والكافر ، والفرات الذي يكسر العطش ، والسابغ الذي يسهل انحداره لعذوبته ، والأجاج الذي يُحرق بملوحته ﴿١٧﴾ وَمِنْ كُلِّ تَاكُلُونَ مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا أي ومن كل واحد منها تأكلون سمكا غضاً طرياً ، يختلف الأنواع والطعوم والأشكال ﴿وتستخرجون حلية تلبسونها﴾ أي وتستخرجون منها اللؤلؤ والمرجان للزينة والتحلل ﴿وترى الْفُلْكَ مواخير فيه﴾ أي وترى أيها المخاطب السفن العظيمة ، تخرج غياي البحر مقبله ومدبرة ، تحمل على ظهرها الأثقال والبضائع والرجال ، وهي لا تفرق فيه لأنها بتسخير الله جل وعلا ﴿١٨﴾ ﴿لتبتغوا من فضله﴾ أي لتطلبوا بركوبكم هذه السفن العظيمة من فضل الله بأنواع التجارات ، والسفر إلى البلدان البعيدة في مدة قريبة ﴿ولعلكم تشكرون﴾ أي ولكي تشكروا ربكم على إنعامه وإفضاله في تسخيره ذلك لكم ، ثم انتقل إلى آية أخرى من آيات قدرته وسلطانه في الأفاق فقال ﴿يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ﴾ أي يدخل الليل في النهار ، ويدخل النهار في الليل ، فيضيف من هذا إلى هذا وبالعكس ، فيتفاوت بذلك طول الليل والنهار بالزيادة والنقصان ، حسب الفصول والأمصار ، حتى يصل النهار صيفاً - في بعض البلدان - إلى ست عشرة ساعة ، وينقص الليل حتى يصل إلى ثمان ساعات - آية من آيات الله تُشاهد لا يستطيع إنكارها جاحد أو مؤمن ، ويحس باتارها الأعمى والبصير . . آية شاهدة على قدرة الله ، ودقة تصرفه في خلقه ، وهذه الظاهرة الكونية دستور لا يتغير ، ونظام محكم لا يأتي بطريق الصدفة ، وإنما هو من صنع الله الذي أتقن كل شيء خلقه ، فسبحان المدير الحكيم العليم ! ! ﴿وتحمر الشمس والقمر كلٌّ يَجْرِي لِأَجْلِ مُسَمًّى﴾ أي ذلّلها لمصالح العباد ، كل منها يسير ويدور في مداره الذي قدره الله له لا يعتمد ، إلى أجل معلوم هو يوم القيامة ﴿١٩﴾ ﴿ذلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ﴾ أي ذلِكُمُ الْفَاعِلُ لهذه الأمور

(١) سمي النهر بحراً من باب التغليب . (٢) تفسير أبي السعود ٤ / ٢٤١ . (٣) راجع نظرية طفو الأحسام والإعجاز العلمي للقرآن الكريم . (٤) كان المفكرون أن الشمس ثابتة في موضعها ولكن أثبت العلم الحديث أنها تجري في اتجاه واحد في الفضاء الكوني الهائل بسرعة حبسها الفلكيون يأتي عشر ميلاً في الثانية ، والله الخبير العليم يخبر بسرها وجرانها والشمس تجري لمستقر لها . - وحين تصور أن حجم هذه الشمس يبلغ نحو مليون ضعف حجم أرضنا هذه ، وأن هذه الكتلة الهائلة تتحرك وتجرى في الفضاء لا يستدأ شيء إلا هو ، نترك طرفاً من صفة القدرة التي تصرف هذا الوجود من قوة وعن علم . تفسير الجوهري .

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْمِيرٍ ﴿١٧﴾ إِن تَدْعُهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكَ وَلَا يَسْتَجِيبُوا لَكَ ۖ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكَ ۚ وَلَا يَنصِتُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴿١٨﴾

البديعة ، هو ربكم العظيم الشأن ، الذي له الملك والسلطان والتصرف الكامل في الخلق ﴿والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير﴾ أي والذين تعبدون من دون الله من الأوثان والأصنام لا يملكون شيئاً ولو بمقدار القطمير ، وهو القشرة الرقيقة التي بين الثمرة والنواة قال المفسرون : وهو مثل ضرب في القلة والحجارة ، والأصنام لضعفها وهوان شأنها وعجزها عن أي تصرف صارت مضرب المثل في حقارتها بأنها لا تملك شيئاً ولا قطميراً ، ثم أكد تعالى ذلك بقوله ﴿إن تدعوهم لا يسمعون دعوكم﴾ أي إن دعوتهم هذه الأصنام لم يسمعون دعوكم ولم يستجيبوا لندائكم ، لأنها جمادات لا تسمع ولا تفهم ﴿ولو سمعوا ما استجابوا لكم﴾ أي ولو سمعوا لدعائكم - على الفرض والتسليم - ما استجابوا لكم لأنها ليست ناطقة فتجيب ﴿ويوم القيامة يكفرون بشرككم﴾ أي وفي الآخرة حين ينطقهم الله يبتعدون منكم ومن عبادتكم إياهم ﴿ولا ينصت لك مثلاً خبير﴾ أي ولا يجبرك يا محمد على وجه اليقين أحد إلا أنا - الله - الخالق العليم الخبير قال قتادة : يعني نفسه عز وجل .

البَلَاغَةُ : تضمنت الآيات الكريمة وجوهاً من البيان والبديع نوجزها فيما يلي :

- ١ - الاستعارة التمثيلية ﴿ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها﴾ شبه فيه لإرسال النعم بفتح الخزائن للإعطاء وكذلك حبس النعم بالإمسك ، واستعير الفتح للإطلاق والإمسك للمنع .
- ٢ - الطباق بين ﴿يفتح .. ويمسك﴾ وكذلك بين ﴿يفضل .. ويهدي﴾ وبين ﴿تعمل .. وتضع﴾ وبين ﴿يعمر .. وينقص من عمره﴾ .
- ٣ - المقابلة بين جزاء الأبرار والفجار ﴿الذين كفروا لهم عذاب شديد .. والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير﴾ وكذلك بين قوله ﴿هذا عذب فرات .. وهذا ملح أجاج﴾ وكل من الطباق والمقابلة من المحسنات البديعية إلا أن الأول يكون بين شيئين والثاني بين أكثر .
- ٤ - حذف الجواب لدلالة اللفظ عليه ﴿أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً﴾ ؟ حذف منه ما يقابله أي كمن لم يُزين له سوء عمله ؟ ودل على هذا المحذوف قوله ﴿فإن الله يفضل من يشاء ويهدي من يشاء﴾ .

٥ - الإطناب بتكرار الفعل ﴿فلا تفرنكم الحياة الدنيا﴾ . ثم قال . ولا يفرنكم بالله الغرور .

٦ - الكناية ﴿فلا تذهب نفسك عليهم حسرات﴾ كناية عن الهلاك لأن النفس إذا ذهبت هلك الإنسان .

٧ - الالتفات من الغيبة إلى التكلم بالإشعار بالعظمة ﴿أرسل الرياح فتثير سحاباً فسقناه﴾ .

٨ - السجع لئلا من وقع حسن على السمع مثل ﴿ليكونوا من أصحاب السعير﴾ ﴿لهم مغفرة وأجر كبير﴾ وأمثال ذلك وهو من المحسنات البديعية .

المناسبة : لما عدتُ تعالى نعمه على العباد ، وأقام الأدلة والبراهين على قدرته وعزته وسلطانه ، ذكرهم هنا بحاجتهم إليه ، واستغناؤه جل وعلا عن جميع الخلق ، وضرب الأمثال للتفريق بين المؤمن والكافر ، والبر والفاجر ، بالأعمى والبصير ، والظلام والنور ، « فبضئها تميز الأشياء » .

اللفظ : ﴿وزر﴾ الوزر : الجبل المنيع الذي يعتصم به ومنه « كلا لا وزر » ثم قيل للثقل وزرٌ تشبيهاً له بالجبل ، ثم استعير للذنب لما فيه من إثقال كاهل الإنسان ﴿تنذر﴾ تخوف ، والإنذار التخويف ﴿الغيب﴾ ما غاب عن الإنسان ولم تدركه حواسه قال الشاعر :

وبالغيب أمنا وقد كان قوماً يصلُّون للأوثان قبل محمد
﴿الحرور﴾ شدة حر الشمس قال في المصباح : الحرُّ خلاف البرد والاسم الحرارة ، وحرَّت النار : توقدت واستمرت ، والحرور : الريح الحارة^(١) ﴿جُدُد﴾ جمع جدَّة بالضم وهي الطريقة والعلامة قال الجوهري : والجدَّة : الحُطَّة التي في ظهر الحمار تخالف لونه ، والجدَّة الطريقة والجمع جدد وهي الطرائق المختلفة الألوان^(٢) ، قال القرطبي : قال الأخفش : لو كان جمع جديد لقال « جُدُد » بضم الجيم والدال نحو سرر ﴿غرابيب﴾ جمع غريب وهو الشديد السواد ، يقال : أسود غريب أي شديد السواد قال امرؤ القيس :

العين طامعة ، واليدُ سابعةٌ والرجلُ لافحةٌ ، والوجه غريب^(٣)

* يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٥﴾ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ

النفسير : ﴿يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله﴾ الخطاب لجميع البشر لتذكيرهم بنعم الله الجليلة عليهم أي أنتم المحتاجون إليه تعالى في بقائكم وكل أحوالكم ، وفي الحركات والسكنات ﴿والله هو الغني الحميد﴾ أي وهو جل وعلا الغني عن العالم على الإطلاق ، المحمود على نعمه التي لا تحصى قال أبو حيان : هذه آية موعظة وتذكير ، وإن جميع الناس محتاجون إلى إحسان الله تعالى وإنعامه ، في جميع أحوالهم ، لا يستغني أحدٌ عنه طريقة عين ، وهو الغني عن العالم على الإطلاق ، المحمود على ما يسديه من النعم ، المستحق للمحمد والثناء^(٤) ، ثم قرر استغناؤه عن الخلق بقوله ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ أي لو شاء تعالى لأهلككم وأفناكم وأتى بقوم آخرين غيركم ، وفي هذا وعيدٌ وتهديدٌ

جَدِيدٌ ﴿٣٥﴾ وَمَا ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿٣٦﴾ وَلَا تَرَوْا زُرَّةً وَزَرَ أُخْرَىٰ ۖ وَإِن تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَمَلٍهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ ۖ إِنَّمَا تُنَادِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ۚ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ ۚ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿٣٧﴾ وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ﴿٣٨﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ﴿٣٩﴾ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا الْحُرُورُ ﴿٤٠﴾

﴿وما ذلك على الله بعزيز﴾ أي وليس ذلك بصعب أو متع على الله ، بل هو سهل يسير عليه سبحانه ، لأنه يقول للشيء كن فيكون ﴿ولا تروا زرة وزر أخرى﴾ أي لا تحمل نفس أمانة ثم نفس أخرى ، ولا تعاقب بذنب غيرها كما يفعل جباية الدنيا من أخذ الجار بالجار ، والقريب بالقریب ﴿وإن تدع مثقلة إلى حملها يحمل منه شيء ولو كان ذا قرى﴾ أي وإن تدع نفس مثقلة بالأوزار أحداً ليحمل عنها بعض أوزارها لا يتحمل عنها ولو كان المدعو قريباً لها كالأب والابن ، فلا غيات يومئذ لمن استغاث ، وهو تأكيد لما سبق في أن الإنسان لا يتحمل ذنب غيره قال الزمخشري : فإن قلت فما الفرق بين الأيتين ؟ قلت : الأولى في الدلالة على عدل الله تعالى في حكمه ، وأنه تعالى لا يؤخذ نفساً بغير ذنبها ، والثاني في أنه لا غيات يومئذ لمن استغاث ﴿إنما تشعرون الذين يخشون ربهم بالغيب﴾ أي إنما تنلر يا محمد هذا القرآن الذين يخافون عقاب ربهم يوم القيامة ﴿وأقاموا الصلاة﴾ أي وأدوا الصلاة على الوجه الأكمل ، فقصوا إلى طهارة نفوسهم طهارة أبدانهم بالصلاة المفروضة في أوقاتها ﴿ومن تزكى فكما يتزكى لنفسه﴾ أي ومن طهر نفسه من أدناس المعاصي فكما ثمرة ذلك التطهر عائلته عليه ، فصلاحه وتقواه يختص به ولنفسه ﴿والإلى الله المصير﴾ أي إليه تعالى وحده مرجع الخلق يوم القيامة فيجازي كلأ بعمله ، وهو إخبار متضمن معنى الوعيد ﴿وما يستوى الأعمى والبصير﴾ هذا مثل ضربه الله للمؤمن والكافر ﴿أي كما لا يتساوى الأعمى مع البصير فكذلك لا يتساوى المؤمن المستنير بنور القرآن ، والكافر الذي يتخبط في الظلام ، ﴿ولا الظلمات ولا النور﴾ أي لا يتساوى كذلك الكفر والإيمان ، كما لا يتساوى النور والظلام ﴿ولا الظل والحرور﴾ أي وكذلك لا يستوي الحق والباطل ، والهدى والضلال كما لا يستوي الظل الظليل مع شدة حر الشمس المتوهجة قال المفسرون : ضرب الله الظل مثلاً للجنة وظلها الظليل ، وأشجارها اليانعة تجري من تحتها الأنهار ، كما جعل الحرور مثلاً للنار وسعيرها ، وشدة أوارها وحرها ، وجعل الجنة مستقراً للأبرار ، والنار مستقراً للفجار كما قال تعالى ﴿لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة﴾ ثم أكد ذلك فقال ﴿وما يستوي الأحياء ولا الأموات﴾ أي كما لا يستوي العقلاء والجهلاء قال أبو حيان : وترتيب هذه الأشياء في بيان عدم الاستواء جاء في غاية الفصاحة ، فقد ذكر الأعمى والبصير مثلاً للمؤمن والكافر ، فذكر ما عليه الكافر من ظلمة الكفر ، وما عليه المؤمن من نور الإيمان ، ثم ذكر ما لهما وهو الظل والحرور ، فلزم من يلجانه في ظل وراحة ، والكافر

(١) نفس المرجع السابق والصفحة . (٢) الكشف ٤٧٩/٣ . (٣) البحر المحيط ٣٨/٧ .

وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ ۚ وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ ﴿٣٦﴾
 إِنَّ أَنتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴿٣٧﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۚ وَإِن مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴿٣٨﴾ وَإِن يُكَذِّبُوكَ
 فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْأُنِيرِ ﴿٣٩﴾ ثُمَّ أَخَذْتُ
 الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٠﴾

بكفره في حر ونعب ، ثم ذكر مثلاً آخر على أبلغ وجه وهو الحي والميت ، فالأعمى قد يكون فيه بعض النفع بخلاف الميت ، وجمع الظلمات لأن طرق الكفر متعددة ، وأفرد النور لأن التوحيد والحق واحد لا يتعدد ، وقدم الأشرف في المثلين الآخرين وهما « الظل ، والحي » وقدم الأوضح في المثلين الأولين وهما « الأعمى ، والظلمات » ليظهر الفرق جلياً ، ولا يقال ذلك لأجل السجع لأن معجزة القرآن ليست في مجرد اللفظ ، بل في المعنى أيضاً ، فله سر القرآن (١) ، ثم زاد في الإيضاح والبيان فقال ﴿إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ﴾ أي إن الله يسمع من يشاء إسماعه دعوة الحق ، فيجيبه بالإيمان ويشرح صدره للإسلام ، وما أنت يا محمد بمسمع هؤلاء الكفار ، لأنهم أموات القلوب لا يدركون ولا يفقهون قال ابن الجوزي : أراد بمن في القبور الكفار ، وشبههم بالموتى (٢) ، أي فكما لا يقدر أن يسمع من في القبور كتاب الله ويتنفع بمواعظه ، فكذلك من كان ميت القلب لا يتنفع بما يسمع ﴿إِنَّ أَنتَ إِلَّا نَذِيرٌ﴾ أي ما أنت إلا رسول منذر ، تخوف هؤلاء الكفار من عذاب النار ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ أي بعثناك بالهدى ودين الحق ، بشيراً للمؤمنين ونذيراً للكافرين ﴿وَإِن مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ أي ما من أمة من الأمم في العصور والأزمنة الخالية إلا وقد جاءها رسول ﴿وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ تسلياً للنبي ﷺ للتأسي بالأنبياء في الصبر على تحمل الأذى والبلاء قال الطبري : أي وإن يكذبك يا محمد هؤلاء المشركون من قومك فقد كذب الذين من قبلهم من الأمم السابقة رسلهم ﴿جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي جاءتهم الرسل بالمعجزات البينات ، والحجج الواضحات فكذبوهم وأنكروا ما جاءوا به من عند الله (٣) ﴿وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْأُنِيرِ﴾ أي وجاءوهم بالزُّبُر أي الصحف المنزلة على الأنبياء ، وبالكُتُب السبوية المقدسة المنيرة الموضحة وهي أربعة « التوراة ، والإنجيل ، والزبور ، والفرقان » ومع ذلك كذبوهم وردوا عليهم رسالتهم فاصبر كما صبروا ﴿ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي ثم بعد إهمالهم أخذت هؤلاء الكفار بالهلاك والدمار ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ أي فكيف كانت عقوبتي لهم وإنكاري عليهم ؟ ألم أخذهم أخذ عزيز مقتدر ؟ ألم أبدل نعمتهم نقمة ، وسعادتهم شقاوة ، وعمارتهم خراباً ؟ وهكذا أفعَلُ عَن كَذْبِ رُسُلِي ، ثم عاد إلى تقرير وحدانية الله بالأدلة السبوية والأرضية فقال ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ أي ألم تر أيما

(١) البحر المحيط ٣/٧ ٣٠٩ بئني من الإعجاز والتصرف . (٢) تفسر ابن الجوزي ٦/ ٤٨٤ . (٣) تفسر الطبري ٢٢/ ٨٥ .

(٤) تفسر الطبري ٢٢/ ٨٦ .

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا^١ وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ^٢ وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ أَلْوَانٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ^٣ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ^٤

المخاطب أن الله العظيم الكبير الجليل أنزل من السحاب المطر بقدرته^(١) ؟ فأخرجنا به ثمرات مختلفة ألوانها أي فأخرجنا بذلك الماء أنواع النباتات والفواكه والثمار ، المختلفة الأشكال والألوان والطعوم قال الزمخشري : أي مختلف أجناسها من الرمان والتفاح والتين والعنب وغيرها بما لا يحصر ، أو هيئاتها من الحمرة والصفرة والخضرة ونحوها^(٢) ومن الجبال جُدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مختلف ألوانها أي وخلق الجبال كذلك فيها الطرائق المختلفة الألوان - وإن كان الجميع حجراً أو تراباً - فمن الجبال جُدَدٌ أي طرائق - مختلفة الألوان ، بَيْضٌ مختلفة البياض ، وحمر مختلفة في حرمتها وغرابيبُ سُودٌ أي وجبال سود غرابيب أي شديدة السواد ، قال ابن جزي : قدم الوصف الأبلغ وكان حقه أن يتأخر ، وذلك لقصد التأكيد وكثيراً ما يأتي مثل هذا في كلام العرب^(٣) ، والغرض بيان قدرته تعالى ، فليس اختلاف الألوان قاصراً على الفواكه والثمار بل إن في طبقات الأرض وفي الجبال الصلبة ما هو أيضاً مختلف الألوان^(٤) ، حتى لتجد الجبل الواحد ذا ألوانٍ عجيبة ، وفيه عروق تشبه المرجان ، ولا سيما في صخور « المرمر » فسبحان القادر على كل شيء ﴿ ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك ﴾ أي يتخلق من الناس ، والدواب ، والأنعام ، خلقاً مختلفاً ألوانه كاختلاف الثمار والجبال ، فهذا أبيض ، وهذا أحمر ، وهذا أسود ، والكل خلق الله فتبارك الله أحسن الخالقين . ثم لما عُدَّ آياتِ الله ، وأعلام قدرته ، وأثار صنعه ، وما خلق من الفطر المختلفة الأجناس أتبع ذلك بقوله ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ أي إِنَّمَا يَخْشَاءُ تعالى العلماء لأنهم عرفوه حق معرفته ، قال ابن كثير : أي إِنَّمَا يَخْشَاءُ حق خشية العلماء العارفين به ، لأنه كلما كانت المعرفة للعظيم القدير أتم ، والعلم به أكمل ، كانت الخشية له أعظم وأكثر^(٥) ﴿ إن الله عزيزٌ غفور ﴾ أي غالب على كل شيء بعظمته ، غفور لمن تاب وأتاب من عباده ، ثم أخبر عن صفات هؤلاء الذين يخافون الله ويرجون رحمته فقال ﴿ إن الذين يتلون كتاب الله ﴾ أي

(١) الآية سبقت للحث والتحريض على النظر في عجائب صنعه تعالى ، ولتأثير قدرته ليوذي ذلك إلى العلم بعظمة الله وجلاله ، ويؤدي العلم إلى خشية ولذلك ختمها بقوله ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ فتبين سرّ القرآن . (٢) تفسير الكشاف ٤٨١/٣ . (٣) التسهيل ١٥٨/٣ . (٤) يقول شهيد الإسلام في تفسيره الطلال : هذه لفظة كوتبة عجيبة من اللغات الدالة على مصدر هذا الكتاب ، تبدأ بإتزال لاء من الساء - وإخراج الثمرات المختلفة الألوان ، ثم تستقل إلى ألوان الجبال ، فهي ألوان الصخور شبه عجيب بآلوان الثمار وتنوعها وتصلحها ، واللفظة إلى ألوان الصخور وتنوعها داخل اللون الواحد ، تهز القلب هزاً ، وتوظفه حاسة البصر إلى الجمالي العالي بما يستحق النظر والالتفات ، ثم ألوان الناس - وهي لا تنف عند حد - وكذلك ألوان الدواب والأنعام ، والداية كل حيوان ، والأنعام هي الإبل والبقر والغنم والماعز ، ذات الألوان والأصباغ العجيبة ، كلها معروضة للانظر في هذا الكتاب الكوني ، الجليل الصفحات ، العجيب في التكوين والتكوين . (٥) مختصر ابن كثير ١٤٦/٣ .

إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ ﴿٣١﴾ لِيُوفِيَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٢﴾ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٣٣﴾

يدأومون على تلاوة القرآن أثناء الليل وأطراف النهار ﴿وأقاموا الصلاة﴾ أي أدوها على الوجه الأكمل في أوقاتها ، بخشوعها وأدائها ، وشروطها وأركانها ﴿وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية﴾ أي وأنفقوا بعض أموالهم في سبيل الله وابتغاء رضوانه في السر والعلن ﴿يرجون تجارة لن تبور﴾ أي يرجون بعملهم هذا تجارة رابحة ، لن تكسد ولن تهلك بالخسران أبداً ﴿ليوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله﴾ أي ليوفيهم الله جزاء أعمالهم ، وثواب ما فعلوا من صالح الأعمال ، ويزيدهم - فوق أجورهم - من فضله وإنعامه وإحسانه قال في التسهيل : توفية الأجور هو ما يستحقه المطيع من الثواب ، والزيادة : التضيف فوق ذلك أو النظر إلى وجه الله ﴿إنه غفور شكور﴾ أي مبالغ في الغفران لأهل القرآن ، شاكراً لطاعتهم قال ابن كثير : كان مطرف إذا قرأ هذه الآية قال : هذه آية القراء ﴿والذي أوحينا إليك من الكتاب هو الحق﴾ أي والذي أوحيناه إليك يا محمد من الكتاب المنزل - القرآن العظيم - هو الحق الذي لا شك فيه ، ولا ريب في صدقه ﴿مصدقاً لما بين يديه﴾ أي حال كونه مصدقاً لما سبقه من الكتب الإلهية المنزلة كالطوراة والإنجيل والزبور قال أبو حيان : وفي الآية إشارة إلى كونه وحياً ، لأنه عليه السلام لم يكن قارئاً ولا كاتباً وأتى ببيان ما في كتب الله ، ولا يكون ذلك إلا من الله ﴿إن الله بعباده خبير بصير﴾ أي هو جل وعلا خير بعباده محيط ببواطن أمورهم وظواهرها ، بصير بهم لا تخفى عليه خافية من شئونهم .

البَلَاغَةُ : تضمنت الآيات الكريمة وجوهاً من البيان والبديع نوجزها فيما يلي :

١ - الطباق بين ﴿يذهب .. ويأت﴾ وبين ﴿الاعمى .. والبصير﴾ و﴿الظلمات .. والنور﴾ و﴿الظل .. والحরور﴾ و﴿الاحياء .. والاموات﴾ وبين ﴿تنذيراً .. وبشيراً﴾ وبين ﴿سراً .. وعلانية﴾ .

٢ - جناس الاشتقاق ﴿ولا تزر وازرة﴾ ﴿حملها لا يحمل منه شيء﴾ .

٣ - الاستعارة التصريحية ﴿وما يستوي الأعمى والبصير ..﴾ الآية شبه الكافر بالأعمى ، والمؤمن بالبصير بجامع ظلام الطريق وعدم الاهتداء على الكافر ، ووضوح الرؤية والاهتداء للمؤمن : ثم استعار التشبه به ﴿الاعمى﴾ للكافر ، واستعار ﴿البصير﴾ للمؤمن بطريق الاستعارة التصريحية .

- ٤ - الالتفات من الغيبة إلى التكلم ﴿أنزل من السماء ماءً فأخرجنا﴾ بدل فأخرج لما في ذلك من الفخامة وليبان كمال العناية بالفعل ، لما فيه من الصنع البديع ، المنبئ عن كمال قدرة الله وحكمته .
- ٥ - قصر صفة على موصوف ﴿إِذَا يَنْشِئُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءَ﴾ فقد قصر الخشية على العلماء .
- ٦ - الاستفهام التقريري وفيه معنى التعجب ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً . . .﴾ الآية .
- ٧ - الاستعارة ﴿يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ﴾ استعار التجارة للمعاملة مع الله تعالى لنيل ثوابه ، وشبهها بالتجارة الدنيوية وهي معاملة الخلق بالبيع والشراء لنيل الربح ثم رشحها بقوله ﴿لَّنْ تَبُورَ﴾ .
- ٨ - توافق القواصل مما يزيد في جمال الكلام وروقه ووقعه في النفس مثل ﴿يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ﴾ ﴿إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾ ومثل ﴿وَالْكِتَابُ الْمُنِيرُ﴾ ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ وهكذا .

قال الله تعالى : ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِي اصْطَفَيْنَا . . . إِلَى قَبْلِ اللَّهِ كَانَ بَعَادَهُ بَصِيرًا﴾

من آية (٣٢) إلى آية (٤٥) نهاية السورة

الْمَنَاسِكَةُ : لما أثنى تعالى على الذين يتلون كتاب الله ، ذكر هنا انقسام الأمة الإسلامية أمام هذا الكنز الثمين إلى ثلاثة أقسام : الظالم لنفسه ، والمقتصد ، والسابق بالخيرات ، ثم ذكر مال الأبرار والفجار ، ليظل العبد بين الخوف والرجاء ، والرغبة والرهبة .

اللُّغْوَةُ : ﴿نَصَبَ﴾ تعب ومشقة جسيمة ﴿لُغُوبَ﴾ اللُّغُوبُ : الإعياء والضعف والفتور ومنه ﴿وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ ﴿يَصْطَرَّخُونَ﴾ من الصراخ وهو الصياح بصوت عال ، والصراخ : المستغيث ، والمُصْرَخ : المغيث قال سلامة بن جندب :

كُنَّا إِذَا مَا أَتَانَا صَارَخَ فَنَرُغُ كَانَ الصَّرَاحُ لَهُ فَرْعُ الطَّنَائِبِ^(١)

﴿التَّذِيرِ﴾ المنذر الذي يخوف الناس من عذاب الله ﴿خَلَاتِفَ﴾ جمع خليفة وهو الذي يخلف غيره في أمر من الأمور ﴿مَقْتًا﴾ المقت : أشد البغض والقبض ﴿خَسِرَاءَ﴾ هلاكاً وضللاً ﴿يُحْيِي﴾ حاق به الشيء : نزل وأحاط .

ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ ۖ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ

الْمُقْسِرُ : ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ أي ثم أَوْرَثْنَا هذا القرآن العظيم لأفضل الأمم - وهم أمة محمد عليه السلام - الذين اخترناهم على سائر الأمم ، وخصصناهم بهذا الفضل العظيم ، القرآن المعجز خاتمة الكتب السماوية قال الزمخشري : والذين اصطفاهم الله هم أمة محمد من الصحابة والتابعين ومن بعدهم إلى يوم القيامة^(٢) . . . ثم قسمهم إلى ثلاثة أصناف فقال ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ ۖ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بِالْإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي فمن هؤلاء الذين أَوْرَثْنَاهُم الكتاب من هو مقصّر في عمل الخير ، يتلو القرآن ولا يعمل به وهو الظالم لنفسه ، ومنهم من هو متوسط

(١) القرطبي ٣٥٢/١٤ . (٢) الكشاف ٣/ ٤٨٤ .

بِإِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٦٦﴾ جَنَّتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴿٦٧﴾ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٦٨﴾ الَّذِي أَهْلَأَ دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴿٦٩﴾

في فعل الخيرات والصلحيات ، يعمل بالقرآن في أغلب الأوقات ، ويقصر في بعض الفترات وهو المقتصد ، ومنهم من هو سابق في العمل بكتاب الله ، يستيق الخيرات وقد أحرز نصب السبق في فعل الطاعات بتوفيق الله وتيسيره وهو السابق بالخيرات بإذن الله قال ابن جزي : وأكثر المفسرين أن هذه الأصناف الثلاثة في أمة محمد ﷺ فالظالم لنفسه : العاصي ، والسابق : التقي ، والمقتصد : بينها^(١) وقال الحسن البصري : السابق من رجحت حسناته على سيئاته ، والظالم لنفسه من رجحت سيئاته ، والمقتصد من استوت حسناته وسيئاته ، وجميعهم يدخلون الجنة^(٢) ﴿ذلك هو الفضل الكبير﴾ أي ذلك الإثر والاصطفاء لأمة محمد عليه السلام لحمل أشرف الرسالات والكتب السماوية هو الفضل العظيم الذي لا يذاتيه فضل ولا شرف ، فقد تفضل الله عليهم بهذا القرآن المجيد ، الباقي مدى الدهر ، وأنعم به من فضل ! ثم أخبر تعالى عما أعدّه للمؤمنين في جنات النعيم فقال ﴿جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا﴾ أي جنات إقامة ينعمون فيها بأنواع النعيم ، وهي مراتب ودرجات متفاوتة حسب تفاوت الأعمال ، وإنما جمع ﴿الجنات﴾ لأنها جنات كثيرة وليست جنة واحدة ، فهناك جنة الفردوس ، وجنة عدن ، وجنة النعيم ، وجنة المأوى ، وجنة الخلد ، وجنة السلام ، وجنة عليين ، وفي كل جنة مراتب ونزل بحسب مراتب العاملين ﴿يَدْخُلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا﴾ أي يزينون في الجنة بأساور من ذهب مرصعة باللؤلؤ ﴿وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ أي وجميع ما يلبسونه في الجنة من الحرير ، بل فرشهم وستورهم كذلك قال القرطبي : لما كانت الملوك تلبس في الدنيا الأساور والتيجان ، جعل الله ذلك لأهل الجنة ، وليس أحد من أهل الجنة إلا في يده ثلاثة أسورة : سوار من ذهب ، وسوار من فضة ، وسوار من لؤلؤ^(٣) ﴿وقالوا الحمد لله الذي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ أي وقالوا عند دخولهم الجنة الحمد لله الذي أَذْهَبَ عَنَّا جميع الحُموم والأكدار والأحزان قال المفسرون : عبّر بالماضي ﴿وقالوا﴾ لتحقيق وقوعه ، والحزن يعم كل ما يكدر صفو الإنسان من خوف المرض ، والفقر ، والموت ، وأحوال القيامة ، وعذاب النار وغير ذلك^(٤) ﴿إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ﴾ أي واسع المغفرة للمذنبين ، شكور لطاعة الطيعين ، وكلا اللفظتين للمبالغة أي واسع الغفران عظيم الشكر والإحسان ﴿الَّذِي أَهْلَأَ دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي أنزلنا الجنة وأسكننا فيها ، وجعلها مقرأ لنا وسكناً ، لا نتحول عنها أبداً ، وكل ذلك من إنعامه وتفضله علينا ﴿لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ﴾ أي لا يصيبنا فيها تعب ولا مشقة ﴿وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا

(١) التمهيد في علوم التنزيل ٣/ ١٥٨ . (٢) زاد المسير ٦/ ٤٩ . والقول بأن هذه الأصناف الثلاثة من أمة محمد ﷺ هو الراجح وهو اختير ابن جرير وقد أورد العلامة ابن كثير أحاديث تدل على ذلك . (٣) القرطبي ١٢/ ٥٢ . (٤) انظر تفسير أبي السعود ٤/ ٢٤٥ والطبري ٩١/ ٢٢ .

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا ۚ كَذَٰلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ ﴿٥٥﴾ وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۖ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ الْآذِيرُ فَلَا تُفْقَرُونَ ۚ ﴿٥٦﴾

لغوب ﴿٥٥﴾ أي ولا يصيبنا فيها إعياء ولا فتور قال ابن جزى : وإنما سميت الجنة «دار المقامة» لأنهم يقومون فيها ويمكثون ولا يخرجون منها ، والنصبُ تعبُ البدن ، واللغوبُ تعب النفس الناشئ عن تعب البدن . . . ولما ذكر تعالى حال السعداء الأبرار ، ذكر حال الأشقياء الفجار فقال «والذين كفروا لهم نار جهنم» أي والذين جحدوا بآيات الله وكذبوا رسله فإن لهم نار جهنم المستمرة جزاءً وفاقاً على كفرهم ﴿٥٥﴾ لا يُقْضَىٰ عليهم فيموتوا ﴿٥٥﴾ أي لا يحكم عليهم بالموت فيها حتى يستريحوا من عذاب النار ﴿٥٥﴾ ولا يُخَفَّفُ عنهم من عذابها ﴿٥٥﴾ أي ولا يخفف عنهم شيء من العذاب ، بل هم في عذاب دائم مستمر لا ينقطع كقوله ﴿كلما خبت زنادهم سعيراً﴾ ﴿كذلك نجزي كل كفور﴾ أي مثل ذلك العذاب الشديد الفظيع ، نجازي ونعاقب كل مبالغ في الكفر والعصيان ﴿وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحاً غير الذي كنا نعمل﴾ أي وهم يتصارخون في جهنم ويستغيثون برفع أصواتهم قائلين : ربنا أخرجنا من النار وردنا إلى الدنيا لنعمل عملاً صالحاً يقرّبنا منك ، غير الذي كنا نعمله قال القرطبي : أي يؤمن ببدل الكفر ، ونطيع بدل المعصية ، وتمثل أمر الرسل ﴿٥٥﴾ . . . وفي قولهم «غير الذي كنا نعمل» اعتراف بسوء عملهم ، وتندم عليه وتحسر ﴿٥٥﴾ ، قال تعالى ردأ عليهم وموبخاً لهم ﴿أولم نُصمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرُ﴾ أي أولم نترككم ونغفلكم في الدنيا عمراً مديداً يكفي لأن يتذكر فيه من يريد التذكر والتفكر ؟ فإذا سنعتهم في هذه المدة التي عشتوها ؟ وما لكم تطلبون عمراً آخر ؟ وفي الحديث «أعذر الله إلى امرئ آخر أجله حتى بلغ ستين سنة» ﴿٥٥﴾ ومعنى «أعذر» أي بلغ به أقصى العذر «وجاءكم التنذير» أي وجاءكم الرسول المنذر وهو محمد عليه السلام الذي بعث بين يدي الساعة ، وقيل : «التنذير» هو الشيب ، والأول أظهر ﴿٥٥﴾ «فنفوقوا فلما للظالمين من نصير» أي فلوقوا العذاب يا معشر الكافرين ، فليس لكم اليوم ناصر ولا معين يدفع عنكم عذاب الله قال الإمام الفخر : والأمر أمر إهانة «فنفوقوا» وفيه إشارة إلى الدوام ﴿٥٥﴾ ، وإنما وضع الظاهر «للظالمين» موضع الضمير «لكم» لتسجيل الظلم عليهم ، وأنهم يكفروهم وظلمهم ليس لهم نصير أصلاً لا من الله ولا

(١) التسهيل في علوم التنزيل ١٥٩/٣ .

(٢) القرطبي ٣٥٢/١٤ . (٣) التسهيل في علوم التنزيل ١٥٩/٣ . (٤) أخرجه البخاري وترجم له بقوله «باب من بلغ ستين سنة فقد أعذر إليه في العمر وذكر الآية» ، قال ابن كثير وهذا هو الصحيح في مقدار العمر .

(٥) ترجم الإمام البخاري «وجاءكم التنذير» يعني الشيب ، وروي هذا عن ابن عباس وعكرمة قال ابن كثير : وما روي عن قتادة أن التنذير هو رسول الله ﷺ هو الصحيح وهو اختيار ابن جرير وهو الأظهر . (٦) التفسير الكبير ٣٠/٢٦ .

(١) القرطبي ٣٥٥/٢٢ . (٢) تفسير البحر المحيط ٣١٧/٧ . (٣) تفسير الكشاف ٤٨٧/٣ .

غُرُورًا ﴿٤٠﴾ * إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ
إِنْهَ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٤١﴾ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ
قَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴿٤٢﴾

﴿أَمْ أَتَيْنَاهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْهُ﴾ أي أم أنزلنا عليهم كتاباً ينطق بأنهم شركاء الله فهم على بصيرة وحجة وبرهان في عبادة الأوثان ﴿يَلْزَمُ أَنْ يَعُدَّ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا﴾ إضراب عن السابق وبيانٌ للسبب الحقيقي أي إنما اتخذهم آلهة بتضليل الرؤساء للاتباع بقولهم : الأصنام تشفع لهم ، وهو غرور باطل وزور قال أبو السعود : لما نفى أنواع الحجج أضرب عنه بذكر ما حملهم عليه ، وهو تقرير الأسلاف للأخلاف ، وإضلال الرؤساء للاتباع بأنهم يشفعون لهم عند الله (١) . ثم ذكر تعالى دلائل قدرته ووحدانيته فقال ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ أي هو جل وعلا يقدرته وبديع حكمته ، يمسح السموات والأرض من الزوال ، والسقوط ، والوقوع كما قال تعالى ﴿وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ قال القرطبي : لما بين أن اهتهم لا تقدر على خلق شيء من السموات والأرض ، بين أن خالقها وممسكها هو الله ، فلا يوجد حادث إلا بإيجاده ، ولا يبقى إلا ببقائه (٢) ﴿وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي ولئن زالتا عن أماكنهما - فرضاً - ما أمسكهما أحدٌ بعد الله ، بمعنى أنه لا يستطيع أحدٌ على إمساكهما ، إنما هما قائمتان بقدرته الواحد القهار ﴿إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ أي إنه تعالى حلیم لا يعاجل العقوبة للكفار مع استحقاقهم لها ، واسع المغفرة والرحمة لمن تاب منهم وأتاب ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ أي حلف المشركون بالله أشد الأيمان وأبلغها قال الصاوي : كانوا يملفون بأبائهم وأصنامهم فإذا أرادوا التأكيد والتشديد حلفوا بالله (٣) ﴿لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ﴾ أي لئن جاءهم رسول منذر ﴿لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ﴾ أي ليكُونُنَّ أهدى من جميع الأمم الذين أرسل الله إليهم الرسل من أهل الكتاب قال أبو السعود : بلغ قريشاً قبل مبعث رسول الله ﷺ أن أهل الكتاب كذبوا رسلهم فقالوا : لعن الله اليهود والنصارى ، أتتهم الرسل فكذبوهم ، فوالله لئن أتانا رسول لنكوننَّ أهدى من اليهود والنصارى وغيرهم (٤) ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ﴾ أي فلما جاءهم محمد ﷺ أشرف المرسلين ﴿مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ أي ما زادهم عيئة إلا تباعدوا عن الهدى والحق وهرباً منه ﴿اِسْتِكْبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّءِ﴾ أي نفروا منه بسبب استكبارهم عن اتباع الحق ، وعتوهم وطمعياتهم في الأرض ، ومن أجل المكر السيئ بالرسول وبالؤمنين ، ليفتقروا ضعفاء الإيمان عن دين الله قال أبو حيان : أي سبب النفور هو الاستكبار والمكر السيئ يعني أن الحامل لهم على

(١) تفسير أبي السعود ٢٤٦/٤ . (٢) تفسير القرطبي ٣٥٦/١٤ . (٣) حاشية الصاوي على الجلالين ٣/٣١٥ .

(٤) تفسير أبي السعود ٢٤٦/٤ .

أَسْتَجَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَعْلَاهُ ۚ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ ۚ فَلَنْ يَجْعَلَ لَسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ يَجْعَلَ لَسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴿١٥﴾ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُمْ شَيْءٌ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿١٦﴾ وَلَوْ يَوَازِئُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظُهُرِهِمْ دَابَّةً وَلَكِنْ يُؤْتِيهِمْ مَالًا أَجَلًا مُّسَمًّى ۖ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَأَنَّ اللَّهَ كَانَ يَبْصِيرًا ﴿١٧﴾

الابتعاد من الحق هو الاستكبار ، والمكر السيئ وهو الخداع الذي ير ومونه برسول الله ﷺ والكيد له (١) ، قال تعالى رداً عليهم ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَعْلَاهُ﴾ أي ولا يحيط وبال المكر السيئ إلا بمن مكروه ودبره كقولهم «من حفر حفرة لأخيه وقع فيها» ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ﴾ أي فهل ينتظر هؤلاء المشركون إلا عادة الله وسنته في الأمم المتقدمة ، من تعذيبهم وإهلاكهم بتكذيبهم للرسول ؟ ﴿فَلَنْ يَجْعَلَ لَسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ أي لن تتغير ولن تبدل سنته تعالى في خلقه ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ لَسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾ أي ولا يستطيع أحد أن يحول العذاب عنهم إلى غيرهم قال القرطبي : أجرى الله العذاب على الكفار ، فلا يقدر أحد أن يبدل ذلك ، ولا أن يحول العذاب عن نفسه إلى غيره ، والسنة هي الطريقة (٢) . ثم حثهم تعالى على مشاهدة آثار من قبلهم من المكذبين ليعتبروا فقال ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ؟ أَوَلَمْ يَسَافَرُوا وَيَمْرُقُوا عَلَى الْقُرَى الْمُهْلَكَةِ فَيُرَآءِ آثارُ دِمَارِ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ حِينَ كَذَبُوا رُسُلَهُمْ مَاذَا صَنَعَ اللَّهُ بِهِمْ ؟ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ أي وكانوا أقوى من أهل مكة أجساداً ، وأكثر منهم أموالاً وأولاداً ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُمْ شَيْءٌ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي أنه سبحانه لا يفوته شيء ، ولا يصعب عليه أمر في هذا الكون ﴿إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ أي بالغ العلم والقدرة ، عالم بشئون الخلق ، قادر على الانتقام ممن عصاه ﴿وَلَوْ يَوَازِئُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظُهُورِهِمْ دَابَّةً﴾ بيان لحلم الله ورحمته بعباده أي لو أخذهم بجميع ذنوبهم ما ترك على ظهر الأرض أحداً يذب عليها من إنسان أو حيوان قال ابن مسعود : يريد جميع الحيوان بما دب ودرج (٣) . ﴿وَلَكِنْ يُؤْتِيهِمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ أي ولكنه تعالى من رحمته بعباده ، ولطفه بهم ، يمهلهم إلى زمن معلوم وهو يوم القيامة فلا يجعل لهم العذاب ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَأَنَّ اللَّهَ كَانَ يَبْصِيرًا﴾ أي فلذا جاء ذلك الوقت جازاهم بأعمالهم ، إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر ، لأنه تعالى العالم بشئونهم المطلع على أحوالهم قال ابن جرير : بصيراً بمن يستحق العقوبة ، وبمن يستوجب الكرامة (٤) ، وفي الآية وعيد للمجرمين ووعد للمعتقين .

(١) تفسير البحر المحيط ٧/ ٣١٩ . (٢) تفسير القرطبي ١٤/ ٣٦٠ . (٣) تفسير القرطبي ١٤/ ٣٦١ . (٤) تفسير الطبري ٢٢/ ٩٦ .

البلاغة : تضمنت الآيات الكريمة وجوهاً من البيان والبديع توجزها فيما يلي :

١ - الإطناب بتكرار الفعل ﴿لا يمسن﴾ فيها نصب ، ولا يمسن فيها لغوب ﴿للمبالغة في انتفاء كل منها استقلالاً ، وكذلك الإطناب في قوله ﴿ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم إلا مقتاً ، ولا يزيد الكافرين كفرهم إلا خساراً﴾ لزيادة التشنيع والتقبيح على من كفر بالله .

٢ - التهكم في صيغة الأمر ﴿فلذوقوا﴾ للظالمين من نصير ﴿مثل ذوق أنك أنت العزيز الكريم﴾ .

٣ - المبالغة مثل ﴿غفور ، شكور ، كفور﴾ ومثل ﴿حلياً ، علياً ، قديراً﴾ فإنها من صيغ المبالغة .

٤ - الاستفهام الإنكاري للتوبيخ ﴿أروني ماذا خلقوا من الأرض﴾ ؟ وكذلك ﴿أم لهم شرك في السموات﴾ ؟

٥ - الاستعارة المكنية ﴿ما ترك على ظهرها من دابة﴾ شبه الأرض بدابة تحمل على ظهرها أنواع المخلوقات ثم حذف المشبه به ورمز إليه بشيء من لوازمه وهو الظهر بطريق الاستعارة المكنية .

٦ - السجع غير المتكلف ، البالغ نهاية الروعة والجمال مثل ﴿وجاءكم النذير﴾ فلذوقوا ﴿للاظالمين من نصير﴾ وهو من المحسنات البديعية .

« تم بعونه تعالى تفسير سورة فاطر »



بَيْنَ يَدَيِ السُّورَةِ

● سورة يس مكية وقد تناولت مواضع أساسية ثلاثة وهي : « الإيمان بالبعث والنشور ، وقصة أهل القرية ، والأدلة والبراهين على وحدانية رب العالمين » .

● ابتدأت السورة الكريمة بالقسم بالقرآن للعظيم على صحة الوحي ، وصدق رسالة محمد ﷺ ثم تحدثت عن كفار قريش ، الذين تمادوا في النفي والفضلال ، وكذبوا سيد الرسل محمد بن عبد الله ، فحق عليهم عذاب الله وانتقامه .

● ثم سافت قصة أهل القرية « إنطاكية » الذين كذبوا الرسل ، لتحذر من عاقبة التكذيب بالوحي والرسالة ، على طريقة القرآن في استخدام القصص للمظة والاعتبار .

● وذكرت موقف الداعية المؤمن « حبيب النجار » الذي نصح قومه فقتلوه فأدخله الله الجنة ، ولم يجهل المجرمين بل أخذهم بصيحة الهلاك والدمار .

● وتحدثت السورة عن دلائل القدرة والوحدانية ، في هذا الكون العجيب ، بدءاً من مشهد الأرض الجرداء تدب فيها الحياة ، ثم مشهد الليل ينسلخ عنه النهار ، فإذا هو ظلام دامس ، ثم مشهد الشمس الساطعة تدور بقدرة الله في فلك لا تتخطه ، ثم مشهد القمر يتدرج في منازل ، ثم مشهد الفلك المشحون يحمل ذرية البشر الأولين ، وكلها دلائل باهرة على قدرة الله جل وعلا .

● وتحدثت عن القيامة وأهوالها ، وعن نفخة البعث والنشور ، التي يقوم الناس فيها من القبور ، وعن أهل الجنة وأهل النار ، والتفريق بين المؤمنين والمجرمين في ذلك اليوم الرهيب ، حتى يستقر السعداء في روضات النعيم ، والأشقياء في دركات الجحيم .

● وختمت السورة الكريمة بالحديث عن الموضوع الأساسي ، وهو موضوع « البعث والجزاء » وأقامت الأدلة والبراهين على حدوثه .

التَّسْمِيَةُ : سميت السورة « سورة يس » لأن الله تعالى افتتح السورة الكريمة بها بوفي الافتتاح بها

إشارة إلى إعجاز القرآن الكريم .

فضلها : قال ﴿ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ قَلْبًا وَقَلْبُ الْقُرْآنِ يَسْ ، وَدَدْتُ أَنِّي فِي قَلْبِ كُلِّ إِنْسَانٍ مِنْ أُمَّتِي ﴾^(١)

قال الله تعالى : ﴿ يَسْ . وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ . . إِلَى . . وَلِئِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾
من آية (١) إلى نهاية آية (٣٢) .

اللفظ : ﴿ أَغْلَاغًا ﴾ جمع غُلٍّ وهو القيد الذي يوضع في اليد ، وقد تشدُّ به اليد مع العنق ﴿ مَقْمُحُونَ ﴾ رافعو الرؤوس مع غَضِّ البصر ، قال أهل اللغة : الإقحاح : رفع الرأس وغَضُّ البصر يقال : أَمَحَّ البعير إذا رفع رأسه عند الخوض وامتنع من الشرب^(٢) ، قال بشر يصف سفينة :

ونحن على جوانبها . قمودٌ نغضُّ الطرف كالإبل القِمَاح^(٣)
﴿ سَدًّا ﴾ السد : الحاجز والمانع بين الشيئين ﴿ فَمَزْنًا ﴾ عززه قوله وشدَّ من أزره ﴿ تَطْلِينًا ﴾ تشاءمنا ، والتطير التشاؤم ، وأصله من الطير إذا طار إلى جهة اليسار تشاءموا به ﴿ خَامِدُونَ ﴾ ميتون لا حراك لهم كما تخمد النار .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَسْ ① وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ② إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ③

النفسير : ﴿ يَسْ ﴾ الحروف المقطعة في أوائل بعض السور الكريمة للتنبيه على إعجاز القرآن ، وأنه مصوغ من جنس هذه الحروف المجالية التي يعرفونها ويتكلمون بها ، ولكن نظمها البديع المعجز آية على كونه من عند الله^(٤) وقال ابن عباس : معنى « يَسْ » يا إنسان في لغة طيء ، وقيل : هو اسم من أسماء النبي ﷺ دليل قوله بعده ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ وقيل معناه : يا سيد البشر قاله أبو بكر الوراق^(٥) ﴿ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ ﴾ قسم من الله تعالى بالقرآن ، والحكيم معناه المحكم ، الذي لا يلحقه تغيير ولا تبديل ، ولا يعتريه تناقض أو بطلان قال القرطبي : أحكم في نظمه ومعانيه فلا يلحقه خلل^(٦) وقال أبو السعود : أي المتضمن للحكمة أو الناطق بالحكمة من حيث نظم المعجز ، المنطوي على بدائع الحكم^(٧) . . والخلاصة فقد أقسم تعالى بهذا الكتاب للحكم ، المعجز في نظمه ، وبديع معانيه ، المتقن في تشريعه وأحكامه ، الذي بلغ أعلى طبقات البلاغة ، على أن محمداً رسوله ، وفي هذا القسم من التعظيم والتضخيم لشأن الرسول ما فيه ﴿ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ جواب القسم أي أنك يا محمد لمن المرسلين

(١) أخرجه البرز (٢) انظر القاموس المحيط مادة قح . (٣) تفسير الطبري ١/٥٨ . (٤) انظر تفصيل البحث حول الحروف المقطعة في أوائل البقرة من هذا التفسير . (٥) القرطبي ٤/١٥ . (٦) تفسير القرطبي ١/٥٨ . (٧) تفسير أبي السعود ٤/٢٤٧ .

عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١﴾ تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿٢﴾ لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ﴿٣﴾
لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٤﴾ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْيُنِهِمْ أَغْشَاءً فَهُمْ إِلَى الْآذَانِ قُمْ
مُقْمَحُونَ ﴿٥﴾ وَجَعَلْنَا مِ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿٦﴾

من رب العالمين لهداية الخلق قال ابن عباس: قالت كفار قريش: لست يا محمد مرسلًا، وما أرسلك الله إلينا، فأقسم الله بالقرآن العظيم المحكم أن محمداً ﷺ من المرسلين^(١) على صراط مستقيم^(٢) أي على طريق ونهج مستقيم ، لا انحراف فيه ولا اعوجاج ، هو الإسلام دين الرسل قبلك ، الذين جاءوا بالإيمان والتوحيد قال الطبري : أي على طريق لا اعوجاج فيه من الهدى وهو الإسلام كما قال قتادة^(٣) ، والتذكير للتضخيم والتعظيم^(٤) ﴿تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ أي هذا القرآن الهادي المنير ، تنزيل من رب العزة جل وعلا ، العزيز في ملكه ، الرحيم بخلقه ﴿لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ﴾ أي لتنذر يا محمد هذا القرآن العرب ، الذين ما جاءهم رسول ولا كتاب ، لتناول زمن الفترة عليهم ، والمراد بالإنذار تخويفهم من عذاب الله ﴿فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ أي فهم بسبب ذلك غافلون عن الهدى والإيمان ، يتخبطون في ظلمات الشرك وعبادة الأوثان . . ثم بيّن تعالى استحقاقهم للعذاب بإصرارهم على الكفر والتكذيب فقال ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ اللام موطئة للقسم أي والله لقد وجب عذاب النار على أكثر هؤلاء للمشركين ، بسبب إصرارهم على الكفر والإنكار ، وعدم تأثرهم بالتذكير والإنذار ، فهم لذلك لا يؤمنون بما جتهد به يا محمد . . ثم بيّن تعالى سبب تركهم الإيمان فقال ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْيُنِهِمْ أَغْشَاءً فَهُمْ إِلَى الْآذَانِ قُمْ مُقْمَحُونَ﴾ تمثيل وتصوير لحال المشركين في ضلالهم بحال الذي جعل في يده غل وجعلت يده إلى عنقه ، فبقى رافعاً رأسه لا ينفضه قال في الجلالين : وهذا تمثيل والمراد أنهم لا يذعنون للإيمان ، ولا ينفضون رؤوسهم له^(٥) قال ابن كثير ومعنى الآية : إنا جعلنا هؤلاء المحتوم عليهم بالشقاء ، كمن جعل في عنقه غل ، وجعلت يده مع عنقه تحت ذقنه^(٦) ، فارتفع رأسه فصار مقمحاً ، والمقمح هو الرافع رأسه ، واكتفى بذكر الغل في العنق عن ذكر اليمين ، لأن الغل إنما يعرف فيما جمع اليمين مع العنق^(٧) وقال أبو السعود : مثل حالهم بحال الذين غلّت أعناقهم ﴿فَهُمْ إِلَى الْآذَانِ﴾ أي فالأغلال منتهية إلى آذانهم ، فلا تدعهم يلتفتون إلى الحق ، ولا يعطفون أعناقهم نحوه ، ولا يبطأون رؤوسهم ، غاضون أبصارهم ، بحيث لا يكادون يرون الحق ، أو ينظرون إلى جهة^(٨) ﴿وَجَعَلْنَا مِ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا﴾ قال أبو السعود : وهذا تمة للتمثيل وتكميل له أي وجعلنا من أمامهم سداً عظيماً ، ومن ورائهم سداً كذلك ﴿فَأَغْشَيْنَاهُمْ

(١) تفسير القرطبي ٥/١٥ وقد نقله القرطبي عن الشنبري . (٢) تفسير الطبري ٩٧/٢٢ . (٣) الانتصاف على الكشف ٢/٤ .

(٤) تفسير الجلالين ٣١٨/٣ . (٥) الذنن : مفرد الأذنان قال الطبري : والذنن جمع اللحين . (٦) مختصر تفسير ابن كثير

١٥٥/٣ . (٧) تفسير أبي السعود ٢٤٨/٤ .

وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥﴾ إِنَّمَا تُغْنِي عَنْهُمْ آيَاتِي وَخَشْيَ الرَّحْمَنِ بِالْغَيْبِ ۚ
فَإِشْرَهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴿١٦﴾ إِنَّا نَحْنُ الْحَقُّ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ ۚ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي
إِمَامٍ مُبِينٍ ﴿١٧﴾

فهم لا يبصرون ﴿١٥﴾ أي فغطينا بها أبصارهم فهم بسبب ذلك لا يبصرون شيئاً أصلاً ، لأنهم أصبحوا
محصورين بين سدين هائلين ، وهذا بيان لكمال فظاعة حالهم وكونهم محبوسين في مطمورة النفي
والجهالات ، محرومين عن النظر في الأدلة والآيات ^(١) ، قال المفسرون : وهذا كله تمثيل لسد طرق الإيمان
عليهم ، بمن سُدَّتْ عليه الطرق فهو لا يعتدي لمقصوده ^(٢) «وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم» أي
يستوي عندهم إنذارك يا محمد وتخويفك لهم وعلمه ، لأن من حُجِمَ على عقله ظلام الضلال ، وعشمت
في قلبه شهوات الطغيان ، لا تنفعه القوارع والزواجر ﴿لا يؤمنون﴾ أي فهم بسبب ذلك لا
يؤمنون ، لأن الإنذار لا يخلق القلوب الميتة ، إنما يوقظ القلب الحي المستعد لتلقي الإيمان ، وهذا تسلية
له ﷺ وكشف لحقيقة ما انطوت عليه قلوبهم من الطغيان ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ﴾ أي إنما ينفع
إنذارك يا محمد من آمن بالقرآن وعمل بما فيه ﴿وخشي الرحمن بالغيب﴾ أي وخاف الله دون أن يراه قال
أبو حيان : ﴿وخشي الرحمن﴾ أي للتصق بالرحمة ، والرحمة تدعو إلى الرجاء ، لكنه مع علمه برحمته
يخشاه جل وعلا ، خوفاً من أن يسلب ما أنعم به عليه ومعنى «بالغيب» أي بالخلوة عند مغيب الإنسان
عن عيون البشر ^(٣) «فَيُفْشِرُهُ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا كَرِيمًا» لما انتفع بالإنذار كان جديراً بالبشارة أي فيشره يا محمد
بمغفرة عظيمة من الله لذنوبه ، وأجر كريم في الآخرة في جنات النعيم قال ابن كثير : الأجر الكريم هو
الكثير الواسع ، الحسن الجميل وذلك إنما يكون في الجنة . . ^(٤) ولما ذكر تعالى أمر الرسالة ذكر بعدها أمر
البعث والنشور فقال ﴿إِنَّا نَحْنُ نَحْيِي الْمَوْتَى﴾ أي نبعثهم من قبورهم بعد موتهم للحساب والجزاء
﴿ونكتب ما قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ﴾ قال الطبري : أي ونكتب ما قَدَّمُوا في الدنيا من خير وشر ، ومن صالح
الأعمال وسيئها ﴿وَآثَرَهُمْ﴾ أي وآثار خطاهم بأرجلهم إلى المساجد ^(٥) ، وفي الحديث عن جابر قال «أراد
بنو سلمة أن يتحولوا إلى قرب المسجد - والباق خالية - فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال : يا بني سلمة دياركم
تكتب آثاركم ، دياركم تكتب آثاركم » فقالوا : ما كان يسرنا أننا نحولنا ^(٦) ﴿وكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي
إِمَامٍ مُبِينٍ﴾ أي وكل شيء من الأشياء أو أمر من الأمور جمعناه وضبطناه في كتاب مسطور هو صحائف
الأعمال كقوله تعالى ﴿يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْئَانِهِمْ﴾ أي بكتاب أعمالهم ، الشاهد عليهم بما عملوه
من خير أو شر ، وقال مجاهد وقتادة : هو اللوح المحفوظ ^(٧) وقال أبو حيان : «ونكتب ما قَدَّمُوا» أي
ونحصى ، فعبّر عن إحاطة علمه جل وعلا بأعمالهم بالكتابة التي تُضبط بها الأشياء ^(٨) . ثم ذكر تعالى

(١) تفسير أبي السعود ٢/٤٤٩ . (٢) حاشية الصاوي على الجلالين ٣/٣١٩ . (٣) تفسير البحر المحيط ٧/٣٢٥ . (٤) مختصر ابن
كثير ٣/١٥٦ . (٥) تفسير الطبري ٢٢/٩٩ . (٦) أخرجه مسلم في صحيحه . (٧) الأرجح ما ذكرته أنه صحائف الأعمال وهو اختصار
ابن كثير . (٨) البحر المحيط ٧/٣٢٥ .

وَأَضْرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿١٧﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُرْسَلُونَ ﴿١٨﴾ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا كَاذِبُونَ ﴿١٩﴾ قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ ﴿٢٠﴾ وَمَا عَلَيْنَا الْإِبْلَاجُ الْمُبِينُ ﴿٢١﴾ قَالُوا إِنَّا تَطْهِيرُكَ بِكَ لَمْ نُنْهَوُا لِرَجْمِكَ وَلِيَمْنَكُمْ مَنَّا عَذَابُ آلِمْ ﴿٢٢﴾

للمشركين قصة أهل القرية الذين كذبوا الرسل فأهلكهم الله بصيحة من السماء فقال ﴿واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية﴾ أي واذكر يا محمد لقومك الذين كذبوك قصة أصحاب القرية «إنطاكية» التي هي في الغرابة كالمثل السائر والقول العجيب ﴿إذ جاءها المرسلون﴾ أي حين جاءهم رسلنا الذين أرسلناهم لهدايتهم قال القرطبي : وهذه القرية هي «إنطاكية» في قول جميع المفسرين أرسل الله إليهم ثلاثة رسل وهم «صديق» و«مصلوق» و«شمعون» أمرهم ﷺ بإنذار هؤلاء المشركين أن يحل بهم ما حل بكفار أهل القرية المبعوث إليهم ثلاثة رسل من الله ، وقيل : هم رسل عيسى ﷺ ﴿إذ أرسلنا إليهم اثنين فكذبوهما﴾ أي حين بعثنا إليهم رسولين فبادروهما بالكذب ﴿فعززنا بثالث﴾ أي قوتناهما وشدنا أزهما برسول ثالث ﴿فقالوا إنا إليكم مرسلون﴾ أي نحن رسل الله مرسلون لهدايتكم ﴿قالوا ما أنتم إلا بشرٌ مثلاً﴾ أي ليس لكم فضل علينا وما أنتم إلا بشر مثلاً ، فكيف أوحى الله إليكم دوننا ؟ ﴿وما أنزل الرحمن من شيء﴾ أي لم ينزل الله شيئاً من الوحي والرسالة ﴿إن أنتم إلا تكذبون﴾ أي ما أنتم إلا قوم تكذبون في دعوى الرسالة ﴿قالوا ربنا يعلم﴾ إنا إليكم لمرسلون ﴿أي أجايبهم الرسل يقولهم الله يعلم أننا رسله إليكم ، ولو كنا كاذبة لانقم منا أشد الانتقام قال ابن جزي : أكدوا الخبر هنا باللام ﴿لمرسلون﴾ لأنه جواب المنكرين ، بخلاف الموضع الأول فإنه إخبار مجرد ﴿وما علينا إلا البلاغ المبين﴾ أي وليس علينا إلا أن نبليكم رسالة الله بلاغاً واضحاً جليلاً لا غموض فيه ، فإن أمتهم فلهم السعادة ، وإن كذبتم فلهم الشقاوة قال أبو حيان : وفي هذا وعيد لهم ، ووصف البلاغ بـ «المبين» لأنه الواضح بالآيات الشاهدة بصحة الإرسال ، كما روي في هذه القصة من المعجزات الدالة على صدق الرسل ، من إبراء الأكمه والأبرص وإحياء الميت (١) ﴿قالوا إنا تطهيرنا بكم﴾ أي قال لهم أهل القرية : إنا نشاءمنا بكم وبدعوتكم القيحية لنا إلى الإيمان ، وترك عبادة الأوثان قال المفسرون : ووجه تشؤمهم بالرسل أنهم دعوه إلى دين غير ما يدينون به ، فاستغبروه واستقبحوه ونفرت عنه طبيعتهم المعوجة ، فتشامعوا بمن دعا إليه كأنهم قالوا : أعاذنا الله ما تدعوننا إليه (٢) ، ثم توعّدوا الرسل بقولهم ﴿لئن لم تنتهوا﴾ أي والله لئن لم تمتنعوا عن قولكم ، ودعوتكم لنا إلى التوحيد ، ورفض ديننا ﴿لنرجنكم وليمننكم منا عذاب آلِمْ﴾ أي لنرجنكم بالحجارة حتى تموتوا ،

(١) تفسير القرطبي ١٥/ ١٤ وما ذكره من أنهم رسل عيسى قول مرجوح لأن قوله تعالى ﴿ما أنتم إلا بشر مثلاً﴾ إما يقال لمن ادعى أن الله لوله كذا في التسهيل. (٢) التسهيل في علوم التنزيل ٣/ ١٦١ (٣) تفسير البحر المحيط ٧/ ٣٧٧. (٤) حاشية شيخ زافة على البياضوي ٣/ ١٢٥

إِنِّي إِذَا أَنِّي ضَلَلْتُ مُبِينٌ ﴿٢٦﴾ إِنِّي ءَأَمْتُ رَبِّيكَ فَاسْمَعُونِ ﴿٢٧﴾ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ بَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ بِمَا غَفَرْتُ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرِمِينَ ﴿٢٩﴾ * وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴿٣٠﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴿٣١﴾ يَحْسَرَةُ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٢﴾

﴿وَلَا يُعْلَمُونَ﴾ أي ولا يقدرُونَ على إنقاذي من عذاب الله ﴿إِنِّي إِذَا لَقِيْتُ ضَلَلْتُ مُبِينٌ﴾ أي إني إن عبدت غير الله واتخذت الأصنام آلهة لقي خسراً ظاهراً جلي .. وبعد النصيح والتذكير أعلن إسلامه ، وأشهر إيمانه فقال ﴿إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ﴾ أي إني آمنت بربكم الذي خلقكم ، فاسمعوا قولي واعملوا بنصيحتي قال المفسرون : لما قال لهم ذلك ونصحهم وأعلن إيمانه ، وثبوا عليه وثبة رجل واحد فقتلوه ، ولم يكن له أحد يمنع عنه أذاهم ﴿٣٠﴾ قال الطبري : وثبوا عليه فوطئوه بأقدامهم حتى مات ، وقيل : رموه بالحجارة حتى مات ﴿٣١﴾ ﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ﴾ أي فلما مات قال الله له : ادخل الجنة مع الشهداء الأبرار ، جزاءً على صدق إيمانك وفوزك بالشهادة قال ابن مسعود : إنهم وطئوه بأرجلهم حتى خرجت أمعاؤه من دبره ، وقال الله له ﴿ادْخُلِ الْجَنَّةَ﴾ فدخلها فهو يريزق فيها ، قد أذهب الله عنه سقم الدنيا وحزنها ونصبها ﴿٣٢﴾ ﴿قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرِمِينَ﴾ أي فلما دخل الجنة وعلم ما أكرمه الله به لإيمانه وصبره تمنى أن يعلم قومه بحاله ، ليعلموا حسن ماله أي يأتينهم يعلمون بالسبب الذي من أجله غفر لي ربي ذنوبي ، وأكرمني بدخول جنات النعيم قال ابن عباس : نصح قومه في حياته ، ونصحهم بعد مماته ﴿٣٣﴾ قال أبو السعود : وإنما تمنى علم قومه بحاله ليحلمهم ذلك على اكتساب الثواب والأجر ، بالتوبة عن الكفر والدخول في الإيمان ، جرياً على سنن الأولياء في الترحم على الأعداء ﴿٣٤﴾ ﴿وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾ هذا تحقير لهم وتصغير لشأنهم ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ﴾ أي ما كانت عقوبتهم إلا صيحة واحدة صاح بهم جبريل ، فإذا هم ميتون لا حراك بهم ، قد اخمدت أنفاسهم حتى صاروا كالنار الخامدة قال المفسرون : وفي الآية استحقار لإهلاكهم فإنهم أذل وأهون على الله من أن يرسل الملائكة لإهلاكهم ، وقد روي أنه لما قُتل حبيب النجار غضب الله تعالى له ، فجعل لهم النعمة فأمر جبريل فصاح بهم صيحة واحدة ، فماتوا عن آخرهم ، فجعل طريق استئصالهم بالصيحة ، ثم قال تعالى ﴿يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي يا أسفاً على هؤلاء المكذبين لرسول الله المنكرين لآياته ويا حسرة عليهم ، ما جاءهم رسول إلا كذبوه واستهزؤا به ، وهكذا عادة المجرمين في كل زمان ومكان قال في حاشية البضاوي : إنهم أحقوا بأن يتحسروا

(١) انظر مختصر ابن كثير ١٥٩/٣ . (٢) تفسير القرطبي ١٠٤/٢٢ . (٣) مختصر ابن كثير ١٦٠/٤ . (٤) هذا قول ابن عباس وقال صاحب الكشاف : وفي حديث مرفوع : نصح قومه حياً وميتاً أقول . والمشهور أنه من كلام ابن عباس . (٥) تفسير أبي السعود ٢٥٢/٤ .

الرَّيُّوْا كَمَا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَٰهَيْمَ لَا يَرْجِعُونَ ﴿٣٦﴾ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٣٧﴾

على أنفسهم أو يتحسر عليهم، فإن الأمر لفخامته وشدته، بلغ إلى حيث إن كل من يتأتى منه التلطف إذا نظر إلى حال استهزأهم بالمرسل تحسّر عليهم، وقال: يا لها من حسرة وخيبة على هؤلاء المحرومين، حيث بدّلوا الإيمان بالكفر، والسعادة بالشقاوة^(١)، وفي الآية تعريض بكفار قریش حيث كذبوا سيد المرسلين. ولما مثل حال كفار مكة بحال أصحاب القرية وبُخ المشركين على عدم اعتبارهم بمن سبقهم فقال ﴿الْمُيْرُوا كَمَا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَٰهَيْمَ لَا يَرْجِعُونَ﴾ أي ألم يتعظ هؤلاء المشركون بمن أهلك الله قبلهم من المكذبين للمرسل، ويعلموا أن هؤلاء المهلكين لا عودة لهم إلى الدنيا بعد هلاكهم^(٢)؟ ﴿وإن كل لَمَّا جميع لدينا محضرون﴾ أي وأن جميع الأمم الماضية والآتية ستحضر للحساب والجزاء يوم القيامة بين يدي أحكم الحاكمين، فيجازيهم بأعمالهم كلها خيرها وشرها؟ قال أبو حيان: وجاءت هذه الجملة بعد ذكر الإهلاك تبييناً إلى أن الله تعالى لا يترك المهلكين بل بعد الهلاك جمع وحساب، وثواب وعقاب^(٣).

البَلَاغَةُ: تضمنت الآيات الكريمة وجوهاً من البيان والبدیع نوجزها فيما يلي :

١ - التأكيد بآثار من مؤكد لأن للمخاطب منكر مثل ﴿إنك لمن المرسلين ، إنا إليكم لمرسلون﴾ فقد أكد كل منها بـ «إن» و «اللام» ويسمى هذا الضرب إنكراً .

٢ - الاستعارة التمثيلية ﴿إنا جعلنا في أعناقهم أغلالاً . .﴾ الآية شبه حال الكفار في امتناعهم من الهدى والإيمان بمن غلت يده إلى عنقه بالسلاسل والأغلال فأصبح رأسه مرفوعاً لا يستطيع خفضاً له ولا انحناءً ، ومن سُدَّتْ الطُرُقُ في وجهه فلم يجد لقصوده ، وذلك بطريق الاستعارة التمثيلية .

٣ - الطباق ﴿من بين أيديهم . . ومن خلفهم﴾ .

٤ - طباق السلب ﴿أنذرتهم أم لم تنذرهم﴾ .

٥ - الجناس الناقص ﴿نحن نُحيي﴾ لتغير بعض الحروف .

٦ - الإطناب بتكرار الفعل ﴿اتبعوا المرسلين . اتبعوا من لا يسألكم أجراً﴾ .

٧ - الاستفهام للتوبيخ ﴿أأخذ من دونه آلهة﴾ ؟

٨ - الحذف لدلالة السياق عليه ﴿قيل ادخل الجنة﴾ أي فلما أشهر إيمانه قتلوه فقيل له ادخل الجنة .

٩ - جناس الاشتقاق بين ﴿نطيرنا . . وطأركم﴾ وبين ﴿أرسلنا . . والمرسلون﴾ .

(١) حاشية زادة على الفيضوي ١٢٨/٣ . (٢) غرر ابن كثير ١٦١/٣ . (٣) البحر المحيط ٧/٣٣٥ .

١٠- مراعاة القواصل وهو من خصائص القرآن لما فيه من روعة البيان ، وحسن الوقع على السمع ، وهو كثير مشهور .

تنبيه : من محاسن التنزيل الكريم وبلاغته الخارقة ، هو الإيجاز في القصص والأنباء ، والإشارة إلى روحها وسرّها ، لأن القصد من القصص التذكير والاعتبار ، ولهذا لم يذكر في القصة اسم البلدة ، ولا اسم الشخص الذي دعاهم إلى الله ، ولا اسم الرسل الكرام ، لأن كل ذلك ليس هو المهدف من القصة ، وقس على هذا سائر قصص القرآن .

قال الله تعالى : ﴿وَأَيُّةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا . . إِلَى . . .سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾
من آية (٣٣) إلى نهاية آية (٥٨) .

المناسبة : لما ذكر تعالى قصة أهل القرية ، وإهلاك الله لهم بالصيحة بسبب تكذيبهم المرسلين ، ذكر هنا الأدلة والبراهين على القدرة والوحدانية ، في إخراج الزروع والثمار ، وتعاقب الليل والنهار ، وفي الشمس والقمر يريان بقدرة الواحد القهار ، ثم ذكر شبهات المشركين حول البعث ، وردّها عليها بالأدلة القاطعة ، والبراهين الساطعة .

اللفظ : ﴿آيَةً﴾ علامة لأنها دالة على وجود الله قال أبو العتاهية :

فيا عجباً كيف يُعصى الإلهُ	أَمْ كيف يُجحدُه الجاحدُ؟
وللهُ في كل تحريكَةٍ	وتكنيةٍ أبداً شاهد
وفي كل شيءٍ له آيةٌ	تدل على أنه واحد

﴿الازواج﴾ الأصناف والأنواع ﴿نسلخ﴾ النسخ : الكشط والنزع قال تعالى : «فانسلخ منها» ويقال : سلخ الجزار جلد الشاة أي نزع الجلد عن اللحم ﴿العرجون﴾ من الانعراج وهو الانعطاف ، والعرجون : عود علق النخلة الذي فيه عناقيد الرطب قال الجوهري : هو أصل العنق الذي يموج وتقطع منه الشماريخ فيبقى على النخل يابساً^(١) ﴿المشحون﴾ المملوء الموفر بالاشياء الثقلية ﴿صريح﴾ مفث ﴿يخضمون﴾ يخضمون في أمورهم غافلين عما حولهم ﴿الأحداث﴾ جمع حدث وهو القبر ﴿ينسلون﴾ يسرعون في الخروج ، يقال : غسل الذئب ونسل أي أسرع في المشي^(٢) .

وَأَيُّةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا قَنَهُ يَأْكُلُونَ ﴿٣٣﴾

التفسير : ﴿وَأَيُّةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا﴾ أي ومن الآيات الباهرة ، والعلامات الظاهرة الدالة على كمال قدرة الله ووحدانيته هذه الآية العظيمة ، وهي الأرض اليابسة الهامدة التي لا نبات فيها ولا زرع ، أحييناها بالمطر قال المفسرون : موت الأرض جديها ، وإحيائها بالغيث ، فإذا أنزل الله عليها الماء اهتزت وربت وأنبتت من كل زوج هيج ولهذا قال تعالى بعده ﴿وأخرجنا منها حبا فمنه ياكلون﴾

(١) انظر القرطبي ٣١/١٥ والقاموس المحيط والصالح . (٢) تفسير القرطبي ٤٠/١٥ .

وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجْرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ﴿٣٦﴾ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٧﴾ سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾ وَآيَةٌ لَهُمُ الْقَيْلُ نَسْلُخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ هَٰذَا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ

أي وأخرجنا هذا الماء أنواع الحبوب ليتغذوا به ويعيشوا قال القرطبي : نبههم تعالى بهذا على إحياء الموتى ، وذكرهم على توحيده وكمال قدرته ، بالأرض الميتة أحيائها بالنبات ، وإخراج الحب منها ، فمن الحب يأكلون وبه يتغذون ^(١) ﴿جعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب﴾ أي وجعلنا في الأرض بسايتين ناضرة فيها من أنواع النخيل والعنب ﴿وفجرتنا فيها من العيون﴾ أي وجعلنا فيها ينابيع من الماء العذب ، والأنهار السارحة في بلدان كثيرة ﴿ليأكلوا من ثمره وما عملته أيديهم﴾ أي ليأكلوا من ثمرات ما ذكر من الجنات والنخيل التي أنشأها لهم ، وما عملته أيديهم مما غرسوه وزرعوه بأنفسهم قال ابن كثير : لما امتن على خلقه بإيجاد الزروع لهم ، عطف بذكر الثمار وأنواعها وأصنافها ، وما ذاك كله إلا من رحمة الله تعالى بهم ، لا بسعيهم وكدهم ، ولا بحولهم وقوتهم ولهذا قال ﴿أفلا يشكرون﴾ ؟ أي أفلا يشكروه على ما أنعم به عليهم ؟ واختار ابن جرير أن « ما » بمعنى الذي أي ليأكلوا من ثمره وما عملته أيديهم أي من الذي غرسوه ونصبوه ^(٢) ﴿سبحان الذي خلق الأزواج كلها﴾ أي تنزه وتقدس الله العلي الجليل الذي خلق الأصناف كلها ، للمختلفة الألوان والطعوم والأشكال من جميع الأشياء ﴿مما تثبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون﴾ أي مما تخرج الأرض من النخيل والأشجار ، والزروع والثمار ، ومن أنفسهم من الذكور والإناث ، ومما لا يعلمون من المخلوقات العجيبة والأشياء ^(٣) الغريبة كما قال تعالى ﴿ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون﴾ ﴿وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فإذا هم مظلمون﴾ أي علامة أخرى لهم على كمال قدرتنا الليل نزيل عنه الضوء ونفصله عن النهار فإذا هم داخلون في الظلام ، وفي الآية رمز إلى أن الأصل هو الظلام والنور عارض ، فإذا غربت الشمس ينسلخ النهار من الليل ويكشف ويزول فيظهر الأصل وهو الظلمة ﴿والشمس تجري لمستقر لها﴾ أي وآية أخرى لهم الشمس تسير بقدرته الله في فلك لا تتجاوز ولا تتخطاه لزمن تستقر فيه ، ولوقت تنتهي إليه وهو يوم القيامة حيث ينقطع جريانها عند خراب العالم قال ابن كثير : وفي قوله تعالى ﴿لستقر لها﴾ قولان : أحدهما : أن المراد مستقرها المكاني وهو تحت العرش مما يلي الأرض لحديث البخاري أن النبي

(١) تفسير القرطبي ٢٥ / ١٥ . (٢) مختصر ابن كثير ١٦٤ / ٣ . (٣) سبحان الله ما أعظم قدرة الله لقد كان السائد أن الزوجية إما تكون بين الإنسان والحيوان فقط ، وجاء القرآن بالمعجزة الباهرة للنبية لما اكتشفه العلم الحديث منذ زمن قريب وهي أن الزوجية بين الإنسان والحيوان والنبات والذرة وسائر الكائنات ، فقد ثبت أن الذرة - وهي أصغر أجزاء المادة - مؤلفة من زوجين مختلفين من الإشعاع الكهربائي سالب وموجب ، يتزاوجان ويتحدان ، وأن بين النبات أعضاء مذكرة وأعضاء مؤنثة ، فسبحان العلي القدير القائل ﴿سبحان الذي خلق الأزواج كلها مما تثبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون﴾ .

الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٨﴾ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴿١٩﴾ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٢٠﴾

ﷺ قال: (يا أبا ذر أتدري أين تغرب الشمس؟ قلت: الله ورسوله أعلم، قال: فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش... الحديث. والثاني: أن المراد بمسقتها هو منتهى سيرها وهو يوم القيامة، حيث يطل سيرها، وتسكن حركتها، وتكور وينتهي هذا العالم إلى غايته، وقرئ: ﴿لا مسقر لها﴾ أي لا قرار لها ولا سكن، بل هي سائرة ليلاً ونهاراً، لا تقف ولا تقف^(١) ذلك تقدير العزيز العليم) أي ذلك الجري^(٢) والدوران بانتظام وبحساب دقيق هو تقدير الإله العزيز في ملكه، العليم بخلقها ﴿والقمر قدرناه منازل﴾ أي والقمر قدرنا مسيره في منازل يسير فيها لمعرفة الشهور، وهي ثمانية وعشرون منزلاً في ثمانية وعشرين ليلة، ينزل كل ليلة في واحد منها لا يتخطاها ولا يتعدها، فإذا كان في آخر منزله دق واستقر واستقر^(٣) حتى عاد كالعرجون القديم) أي حتى صار كقصن النخل اليابس، وهو عنقود التمر حين يجف ويصفر ويتقوس قال ابن كثير: جعل الله القمر لمعرفة الشهور، كما جعل الشمس لمعرفة الليل والنهار، وفأوت بين سير الشمس وسير القمر، فالشمس تطلع كل يوم وتغرب في آخره، وتنقل في مطالعها ومغارها صيفاً وشتاءً، يطول بسبب ذلك النهار ويقصر الليل، ثم يطول الليل ويقصر النهار، وهي كوكب ثمالي، وأما القمر فقد رتبه منازل يطلع في أول ليلة من الشهر شيئاً قليل النور، ثم يزداد نوراً في الليلة الثانية ويرتفع منزلة، ثم كلما ارتفع ازداد ضيؤه حتى يتكامل نوره في الليلة الرابعة عشرة، ثم يشرع في النقص إلى آخر الشهر حتى يصير كالعرجون القديم قال مجاهد: أي العذق اليابس وهو عنقود الرطب إذا عتق ويس وانحنى، ثم يبدأ جديداً في أول الشهر الآخر^(٤) ﴿لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر﴾ أي لا يمكن للشمس ولا يصح لها أن تجتمع مع القمر بالليل فتحمو نوره، لأن ذلك يفسد بتلوين النبات، ومصلحة العباد قال الطبري: أي لا الشمس يصلح لها إدراك القمر، فيذهب ضوءها نوره فتكون الأوقات كلها ظلاماً لا ليل فيها ﴿ولا الليل سابق النهار﴾ أي ولا الليل يسبق النهار حتى يدركه فيذهب بضيائه فتكون الأوقات كلها ليلاً^(٥) ﴿وكل في فلك يسبحون﴾ أي وكل من الشمس والقمر والنجوم تدور في فلك السماء قال الحسن: الشمس والقمر والنجوم في فلك بين السماء والأرض، غير ملصقة بشيء ولو كانت ملصقة ماجرت^(٦) والغرض من الآية: بيان قدرة الله في

(١) مختصر تفسير ابن كثير ١٦٢/٣. (٢) يقول الشهيد سيد قطب في تفسيره الطلال: «والشمس تدور حول نفسها وكان المظنون أنها ثابتة في موضعها الذي تدور فيه، ولكن عرف أخيراً أنها ليست مستقرة في مكانها إنما هي تجري فعلاً في اتجاه واحد في الفضاء الكوني الهائل بسرعة حسيها الفلكيون باتني عشر ميلاً في الثانية، والله ربهما الخبير بها وبجربانها وبمسيرها يقول إنها «تجري لمستقر لها» هذا المستقر الذي تنتهي إليه لا يعلمه إلا هو سبحانه وتعالى... وحين تصور أن حجم هذه الشمس يبلغ نحو مليون ضعف لحجم أرضنا هذه، وأن هذه الكتلة الهائلة تتحرك وتجرى في الفضاء لا يستعاض شيء، ندرك طرفاً من صفة القدرة التي تصرف هذا الموجود عن قوة وعن علم، وصدق الله ﴿ذلك تقدير العزيز العليم﴾». (٣) مختصر ابن كثير ١٦٣/٣. (٤) تفسير الطبري ٦٢/٣.

وَعَايَةَ لَهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴿١٦﴾ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴿١٧﴾ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ ﴿١٨﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ﴿١٩﴾

تسير هذا الكون بنظام دقيق ، فالشمس لها مدار ، والقمر له مدار ، وكل كوكب من الكواكب له مدار لا يتجاوزه في جريانه أو دورانه ، ولا يطغى أحدها على الآخر - كما قال قتادة : « لكل حدٌ وعلمٌ لا يعدوه ، ولا يقصر دونه » - حتى يأتي الأجل للعلوم بخراب العالم ، فيجمع الله بين الشمس والقمر كما قال تعالى ﴿ وَجَمَعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ ﴾ فيختل نظام الكون ، وتقوم القيامة ، وتنتهي حياة البشرية عن سطح هذا الكوكب الأرضي ﴿١٦﴾ « وَايَةُ لَهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ ﴾ أي علامة أخرى واضحة للناس على كمال قدرتنا أننا حملنا آباءهم الأقدمين - وهم ذرية آدم - في سفينة نوح عليه السلام التي أمره الله أن يحمل فيها من كل زوجين اثنين قال في التسهيل : وإنما خص ذريتهم بالذكر ، لأنه أبلغ في الامتنان عليهم ، ولأن فيه إشارة إلى حل أعقابهم إلى يوم القيامة ﴿١٧﴾ « وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ ﴾ أي وخلقنا لهم من مثل سفينة نوح السفن العظيمة التي يركبونها ويبلغون عليها أقصى البلدان ، وإنما نسب الخلق إليه لأنها بتعليم الله جل وعلا للإنسان وقال ابن عباس : هي الإبل وسائر المركوبات ، فهي في البر مثل السفن في البحر ﴿١٨﴾ « وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ » ولو أردنا لأغرقناهم في البحر فلا مغيث لهم ﴿١٩﴾ « وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ » أي ولا أحد يستطيع أن ينقذهم من الغرق ﴿١٩﴾ « إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ » أي لا ينقذهم أحد إلا نحن لأجل رحمتنا إياهم ، ونمتيعنا لهم إلى انقضاء أجلهم . . . بين تعالى أن ركوبهم السفن في البحر من الآيات العظيمة ، فإن سير السفينة بما فيها من الرجال والأثقال فوق سطح الماء آية باهرة فقد حملتهم قدرة الله ونواميسه التي تحكم الكون وتصرفه بحكم خواص السفن ، وخواص الهواء ، ولأن تتركها رحمة الله فهي هالكة في لحظة من ليل أو نهار ، والذين ركبوها البحار ، وشاهدوا الأخطار ، يدركون هول البحر المخيف ، ويمسسون معنى رحمة الله وأنها وحدها هي المنجي لهم من بين العواصف والتيارات ، في هذا الخضم المائل الذي تمسكه يد الرحمة ويعرفون معنى قوله تعالى ﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا ﴾ فسبحان الله القدير الرحيم !! « وَإِذَا قِيلَ لَهُم اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » لما ذكرهم تعالى بدلائل قدرته ، وأثار رحته ، أخبر هنا عن تعاميمهم عن الحق ، وإعراضهم

(١) تفسير القرطبي ٣٣/١٥ .

(٢) يقول سيد قطب رحمه الله « للسافات بين النجوم والكواكب مسافات هائلة وقد قدر الله خالق هذا الكون أن تقوم هذه المسافات الهائلة بين مدلولات النجوم ليحفظه بمرسته من التصادم والتصدع . وحركة هذه الأجرام في الفضاء المائل أشبه بحركة السفن في الخضم السحيق ، فهي - على ضيقها - لا تزيد على أن تكون نقطة سباحة في ذلك الفضاء المرهوب !! »

(٣) التسهيل في علوم التنزيل ١٦٤/٣ .

(٤) تفسير القرطبي ٣٥/١٥ وهناك قول آخر عن عباس أن المراد بقوله ﴿ مِنْ مِثْلِهِ ﴾ السفن التي خلق لهم سفناً أمثال سفينة نوح يركبونها وهو الأظهر لقوله بعده ﴿ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ ﴾ .

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٢٧﴾ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٢٨﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَنْطَعِمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٩﴾

عن الهدى والإيمان ، مع كثرة الآيات الواضحات ، والشواهد الباهرات والمعنى وإذا قيل للمشركين احلوا سخط الله وغيظه ، واعتبروا بما حلّ بالأمم السابقين قبلكم من العذاب بسبب تكذيبهم الرسل ، واحذروا ما وراءكم من عذاب الآخرة لكي تُرحموا ، وجواب الشرط محذوف تقديره أعرضوا واستكبروا ودلّ عليه قوله تعالى ﴿إلا كانوا عنها معرضين﴾ قال القرطبي : والجواب محذوف والتقدير : إذا قيل لهم ذلك أعرضوا ، ودليله الآية التي بعدها ﴿وما تأتيتهم من آية . . .﴾ فاكفى بهذا عن ذلك ﴿وما تأتيتهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين﴾ أي وما تأتي هؤلاء المشركين علامة من العلامات الواضحة الدالة على صدق الرسول - كالمعجزات الباهرة التي أيده الله بها - إلا أعرضوا عنها على وجه التكذيب والاستهزاء قال أبو السعود : وإضافة الآيات إلى اسم الرب جل وعلا لتضخيم شأنها ، المستمع لتحويل ما اجتمروا عليه في حقها ، والمراد بالآيات إما الآيات التنزيلية التي من جللتها الآيات الناطقة ببديع صنع الله وسوايق الآله ، أو الآيات التكوينية الشاملة للمعجزات وغيرها من تعجيب المصنوعات ، التي من جملة ما ذكر من شئونه الشاهدة بوحدانيته تعالى ، وتفرده بالألوهية ^(١) ﴿وإذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله﴾ أي وإذا قيل هؤلاء الكفار بطريق النصيحة أنفقوا بعض ما أعطاكم الله من فضله على الفقراء والمساكين ﴿قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعِم من لو يشاء الله أطعمهم﴾ أي قال الكفار للمؤمنين تهكماً بهم : أنفق أموالنا على هؤلاء المساكين الذين أفقرهم الله ؟ ﴿إن أنتم إلا في ضلال مبين﴾ أي ما أنتم أيها المؤمنون إلا في ضلال ظاهر واضح حيث تأمرونا أن نفق أموالنا على من أفقرهم الله قال ابن عباس : كان يمكة زنادقة فلذا أمروا بالصدقة على المساكين قالوا : لا والله لا نفعل ، أفقره الله ونطعمه نحن ؟ ^(٢) وغرضهم الرد على المؤمنين فكأنهم يقولون : لو كان الأمر كما تزعمون أن الله قادر ، وأن الله رازق لأطعم هؤلاء الفقراء ، فما بالكم تطلبون إطعالمهم منا ؟ وما علم هؤلاء السفهاء أن خزائن الأرزاق بيد الخلاق ، وأنه تعالى أغنى بعض الخلق وأفقر بعض الخلق ابتلاءً ، ليُنظر كيف عطف الغني ، وكيف صبر الفقير ، فقد منع الدنيا عن الفقير لا بخلًا ، وأمر الغني بالإنفاق عليه لا حاجة إلى ماله ، ولكن للإبتلاء والله يفعل ما يشاء ، لا اعتراض لأحد في مشيئته ولا في حكمه ﴿لا يسأل عما يفعل وهم يسألون﴾ ثم أخبر عن إنكار المشركين للآخرة ، واستبعادهم لقيام الساعة فقال ﴿ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين﴾ أي متى يوم القيامة الذي تنوعدونا به ؟ ومتى

(١) تفسر القرطبي ٣٦/١٥ . (٢) تفسر أبي البعود ٢٥٥/٤ . (٣) تفسر القرطبي ٣٧/١٥ قال القرطبي : وإنما أنخرجوا هذا الجواب هرج الاستهزاء بالمؤمنين .

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨﴾ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ ﴿١٩﴾ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢٠﴾ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ ﴿٢١﴾ قَالُوا يَنْوِيلُنَا مِنْ بَعْثِنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿٢٢﴾ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٢٣﴾

هذا العذاب الذي تخوفونا به إن كنتم صادقين في دعوكم أن هناك بعثاً ونشوراً وحساباً وعذاباً ؟ قال تعالى ردّاً عليهم ﴿ما ينظرون إلا صيحة واحدة تأخذهم﴾ أي ما ينظرون إلا صيحة واحدة تأخذهم مفاجئة من حيث لا يشعرون ﴿وهم يخصمون﴾ أي وهم يتخاصمون في معاملتهم وأسواقهم ، فلا يشعرون إلا بالصيحة قد أخذتهم ، فيموتون في أماكنهم قال ابن كثير : وهذه - والله أعلم - نفخة الفزع ، ينفخ إسرافيل في الصور والناس في أسواقهم ومعایشهم يخصمون ويتشاجرون على عاداتهم ، فبينما هم كذلك إذ أمر الله إسرافيل فنفخ في الصور نفخة يطولها ويمدّها ، فلا يبقى أحد على وجه الأرض إلا حتى عنقه يسمع الصوت من قبل السماء^(١) فذلك قوله تعالى ﴿فلا يستطيعون توصية ولا إلىٰ أهلهم يرجعون﴾ أي فلا يستطيع بعضهم أن يوصي بعضاً بأمر من الأمور ، ولا يستطيعون أن يرجعوا إلىٰ أهلهم ومنازلهم لأن الأمر أسرع منه ذلك وفي الحديث : (لتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوباً بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ، ولتقوم الساعة وهو يخطحوضه - أي يصلحه بالطين - فلا يسقي فيه ، ولتقوم الساعة وقد رفع أكلته إلىٰ فيه فلا يطعمها)^(٢) ثم تكون هناك النفخة الثانية وهي «نفخة البعث والنشور» التي يموت بها الأحياء كلهم ما عدا الحي القيوم ، ثم تكون النفخة الثالثة وهي «نفخة البعث والنشور» التي يخرج الناس بها من القبور ، وهي التي أشارت إليها الآية الكريمة ﴿ونفخ في الصور فإذا هم من الأجداث إلىٰ ربهم ينسلون﴾ أي ونفخ في الصور فإذا هؤلاء الأموات يخرجون من قبورهم يسرعون المشي قال الطبري : ﴿ينسلون﴾ يخرجون سراعاً ، والنسلان : الإسراع في المشي^(٣) ﴿قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا﴾ ؟ أي يقولون يا هلاكنا من الذي أخرجنا من قبورنا التي كنا فيها ؟ قال ابن كثير : وهذا لا ينفي عذابهم في قبورهم ، لأنه بالنسبة إلىٰ ما بعده في الشدة كالرقاد ، فإذا قالوا ذلك أجابتهم الملائكة أو المؤمنون^(٤) ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ أي هذا الذي وعدكم الله به من البعث بعد الموت والحساب والجزاء ، وصدق رسله الكرام فيما أخبرونا به عن الله ﴿إن كانت إلا صيحة واحدة فإذا هم جميع لدينا محضرون﴾ أي ما كان أمر بعثهم إلا صيحة واحدة يصيح بهم فيها إسرافيل فإذا هم جميع عندنا حاضرون قال الصوفي : وهذه الصيحة هي قول إسرافيل : أيتها العظام النخرة ،

(١) خصبر ابن كثير ١٦٥/٣ وهذا الذي قاله ابن كثير هو اختيار الطبري وأن المراد بها نفخة الفزع وقال الفرطني : هي نفخة الصعق التي يموت بها جميع الأحياء . (٢) أخرجه البخاري . (٣) الطبري ١١/٢٣ . (٤) خصبر ابن كثير ١٦٦/٣ .

فَالْيَوْمَ لَا تُظَلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٦﴾ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ
فَتَكُونُونَ ﴿٥٧﴾ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّلٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكَبِّرُونَ ﴿٥٨﴾ لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴿٥٩﴾
سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴿٦٠﴾

والأوصال المتقطعة ، والأجزاء المتفرقة ، والشعور المتمزقة ، إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء ثم
ينفخ في الصور فإذا هم مجموعون في موقف الحساب (١) ﴿فَالْيَوْمَ لَا تُظَلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا
كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي ففي هذا اليوم - يوم القيامة - لا تُظلم نفس شيئاً ، سواء كانت هذه النفس برّة أو
فاجرة ، ولا يُحْمَل الإنسان وزر غيره وإنما يُجَازَى كُلُّ بِعْمَلِهِ قال أبو السعود : وهذه حكاية لما سيقال لهم في
الأخرة ، حين يرون العذاب المعدّ لهم تحقيقاً للحق ، وتقريعاً لهم (٢) . . . ولما أخبر عن مآل المجرمين
أخبر عن حال الأبرار المتقين فقال ﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ﴾ أي إن أصحاب الجنة
في ذلك اليوم - يوم الجزاء - مشغولون بما هم فيه من اللذات والتعيم عن التفكير بأهل النار ، يتفكّهون
ويتلذذون بالخور العين ، وبالأكل والشرب والساع للأوتار قال أبو حيان : والظاهر أن الشغل هو النعيم
الذي قد شغلهم عن كل ما ينظر بالبال وقال ابن عباس : شغلوا بانتفاض الأبرار ، وسماع الأوتار عن
أهاليهم من أهل النار ، لا يذكر ونهم لثلاً يتنصصوا (٣) ﴿هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّلٍ عَلَى الْأَرَائِكِ
مُتَكَبِّرُونَ﴾ أي هم وزوجاتهم في ظلال الجنان الوارفة ، حيث لا شمس فيها ولا زمهرير ، متكئون على
السرر المزينة بالثياب والستور ﴿لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ﴾ أي لهم في الجنة فاكهة كثيرة من كل أنواع الفواكه
﴿وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ﴾ أي ولهم فيها ما يمتنون ويشتهون كقوله تعالى ﴿وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ
الْأَعْيُنُ﴾ ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾ أي لهم سلام كريم من ربهم الرحيم ، وفي الحديث (بينا أهل
الجنة في نعيمهم إذ سطع عليهم نور ، فرفعوا رؤوسهم فإذا الرب تعالى قد أشرف عليهم من فوقهم
فقال : السلام عليكم يا أهل الجنة فذلك قوله تعالى ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾ قال : فينظر إليهم
وينظرون إليه ، فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ما داموا ينظرون إليه حتى يحتجب عنهم ، ويبقى نوره
وبركته عليهم في ديارهم (٤) .

البلاغَة : تضمنت الآيات الكريمة وجوهاً من البيان والبديع نوجهاً فيما يلي :

- ١ - التنكير للتخمين والتعظيم ﴿وَايَةً لَهُمْ﴾ أي آية عظيمة باهرة على قدرة الله .
- ٢ - الطباق بين الموت والإحياء ﴿الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا﴾ وبين الليل والنهار .

(١) حاشية الصلوي على الجلالين ٣/ ٣٢٨ . (٢) أبو السعود ٤/ ٢٥٧ . (٣) البحر المحيط ٧/ ٣٤٢ . (٤) أخرجه ابن أبي حاتم قال ابن كثير : وفي إسناد نظر كذا في المختصر لابن كثير ٣/ ١٦٧ ، ورواه ابن ماجه في سننه .

٣ - الاستعارة التصريحية ﴿وآية لهم الليل نسلخ منه النهار﴾ شبه إزالة ضوء النهار وانكشاف ظلمة الليل بسلخ الجلد عن الشاة ، واستعار اسم السلخ للإزالة والإخراج واشتق منه نسلخ بمعنى نخرج منه النهار بطريق الاستعارة التصريحية ، وهذا من بليغ الاستعارة ، وبين الليل والنهار طبق .

٤ - التشبيه المرسل المجلمل ﴿حتى عاد كالمرجوج القديم﴾ وجه الشبه مركب من ثلاثة أشياء : الرقة ، والانحناء ، والصفرة ، ولما لم يذكر سمي مجملًا .

٥ - تقديم المسند إليه لتقوية الحكم المنفي ﴿لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر﴾ فإنه أبلغ من أن يقول : لا ينبغي للشمس أن تدرك القمر ، وأكد في إفادة أنها مسخرة لا يتيسر لها إلا ما أريد بها فإن قولك « أنت لا تكذب » بتقديم المسند إليه أبلغ من قولك « لا تكذب » فإنه أشد لنفي الكذب من العبارة الثانية فتدبر أسرار القرآن^(١) .

٦ - تنزيل غير العاقل منزلة العاقل ﴿وكل في فلك يسبحون﴾ بدل يسبح ، فقد عبر عن الشمس والقمر والكواكب بضمير جمع المذكر ، والذي سوغ ذلك وصفهم بالسباحة لأنها من صفات الغفلاء^(٢) .

٧ - الاستعارة اللطيفة ﴿من بثنا من مرقدنا﴾ المرقد هنا عبارة عن المات . فشبها حال موتهم بحال نومهم لأنها أشبه الأشياء بها وأبلغ من قوله : من بثنا من مماننا .

٨ - الإيجاز بال حذف ﴿هذا ما وعد الرحمن﴾ أي تقول لهم للملائكة هذا ما وعدكم به الرحمن .

٩ - التطبيق ﴿قال الذين كفروا للذين آمنوا﴾ والاستهزاء الذي يراد منه التهكم ﴿أنطعم من لو يشاء الله أطعمه﴾ .

١٠ - السجع غير المتكلف في ختام الآيات الكريمة مثل ﴿وأخرجنا منها حباً فمنه ياكلون﴾ و﴿وفجرنا فيها من العيون﴾ ﴿من أنفسهم وما لا يعلمون﴾ ﴿فإذا هم مظلّمون﴾ ومثل ﴿ذلك تقدير العزيز العليم﴾ و﴿حتى عاد كالمرجوج القديم﴾ وهو من المحسنات البديعة^(٣) .

قال الله تعالى : ﴿وامتازوا اليوم أيها المجرمون . . إلى . . ملكوت كل شيء وإليه ترجعون﴾ من آية (٥٩) إلى آية (٨٣) نهاية السورة .

المناسكبة : لما ذكر تعالى حال السعداء الأبرار وما لهم في الجنة من النعيم المقيم ، أعقبه بذكر حال الأشقياء الفجار وما لهم من الخزي والدمار ، على طريقة القرآن في الترغيب والترهيب ، وختم

(١) انظر حاشية الشيخ زادة على البيضاوي ١٣٢/٣ (٢) انظر حاشية الصاوي على الجلالين ٣٢٦/٣

(٣) ذكرنا بعض الأمثلة البلاغية على سبيل المثال لا الحصر . حتى يتنوق الإنسان بعض روائع القرآن . وإلا فكلام الله معجز وفيه من الروائع البائنة ما يعجز عن وصفه اللسان . فبجان منزل القرآن !!

وَأَمْتَنُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمَجْرُمُونَ ﴿٥٨﴾ * أَلَا أَعْهَدُ إِلَيْكُمْ بِبَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ
عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٥٩﴾ وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦٠﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾
هَلْئِلَهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٦٢﴾

السورة الكريمة ببيان أدلة البعث بعد الموت ، والحساب والجزاء .

اللفظ : ﴿امتازوا﴾ تميزوا وانفصلوا ، والتمييز : التفريق بين أمرين ﴿جِبِلًّا﴾ بكسر الجيم
خلفاً جمع جبلته ومنه « والجبلته الأولين » مشتق من جبل الله الخلق أي خلقهم ﴿طمسنا﴾ الطمس :
إذهاب الشيء وأثره جملةً كأنه لم يوجد ﴿أصلوها﴾ أدخلوها وذوقوا سعيها ﴿مسخناهم﴾ المسخ :
التحويل من صورة إلى صورة منكرة ﴿نعمره﴾ التعمير : إطالة العمر حتى يبلغ سن الشيخوخة
﴿ننكسه﴾ التنكيس : قلب الشيء رأساً على عقب يقال : نكست الشيء نكساً إذا قلبته على رأسه ومنه
﴿ثم نكسوا على رؤوسهم﴾ ﴿رميم﴾ الرميم : البالي المقتت يقال رمى العظم أي بلى فهو رميم .

سبب النزول : روي أن « أبي بن خلف » من صناديد قفار قريش جاء بعظم بالٍ إلى النبي ﷺ ففتنه
بيده ثم قال : أتزعم يا محمد أن الله يحيي هذا بعدما رمى ؟ فقال له النبي ﷺ نعم يحييه ، ثم يبشرك
ويدخلك النار فانزل الله تعالى ﴿أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين . وضرب لنا
مثلاً ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم﴾ (١) .

التفسير : بعد أن بين تعالى حال السعداء ذكر حال الأشقياء فقال ﴿وامتازوا اليوم أيها
المجرمون﴾ أي تميزوا وانفصلوا يا معشر الكفرة المجرمين عن عبادي المؤمنين ، انفردوا عنهم وكونوا جانباً
قال القرطبي : يقال لهم هذا عند الوقوف للسؤال ، وحين يؤمر بأهل الجنة إلى الجنة (٢) ﴿ألم أعهد
إلحكم يا بني آدم﴾ الاستفهام للتوبيخ والتفريع ، وهو توبيخ للكفرة المجرمين أي ألم أوصكم وأمركم يا
بني آدم على السنة رسل ﴿أن لا تعبدوا الشيطان﴾ أي لا تطيعوا الشيطان فيما دعاكم إليه من معصيتي ؟
﴿إنه لكم عدو مبين﴾ تحليل للنهي أي لأنه عدو لكم ظاهر العدواة ، فكيف يطيع الإنسان عدوه ؟
﴿وأن اعبدوني﴾ أي وأمرتكم بأن تعبدوني وحدي ، بتوحيدي وطاعتي وامتنال أمري ﴿هذا صراط
مستقيم﴾ أي هذا هو الدين الصحيح ، والطريق الحق المستقيم ﴿ولقد أضل منكم جبلاً كثيراً﴾
تأكيد للتحليل أي ولقد أضل الشيطان خلقاً منكم كثيرين ، وأغواهم عن سلوك طريق الحق قال
الطبري : أي صد الشيطان منكم خلقاً كثيراً عن طاعتي حتى عبدوه (٣) ﴿أفلم تكونوا تعلمون﴾ أي
أفما كان لكم عقل يردعكم عن طاعة الشيطان وغالفة أمر ربكم ؟ وهو توبيخ آخر للكفرة الفجار . ثم
بشرهم بما ينتظرهم من العذاب فقال ﴿هذه جهنم التي كنتم تُوعَدون﴾ أي هذه نار جهنم التي

(١) انظر تفسير القرطبي ٥٨/١٥ والبحر المحیط ٧/٣٤٨ - (٢) تفسير القرطبي ٤٦/١٥ - (٣) تفسير الطبري ١٦/٢٣ .

أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٦﴾ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَشَهِدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٧﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ ﴿١٨﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴿١٩﴾ وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٢٠﴾

أودعكم بها الرسل وكذبتم بها قال الصلوي : هذا خطاب لهم وهم على شفير جهنم ، والمقصود منه زيادة التبكيت والتقريع ^(١) ﴿أصلوها اليوم بما كنتم تكفرون﴾ أي ذوقوا حرارتها وقاسوا أنواع عذابها اليوم بسبب كفركم في الدنيا ، وهو أمر إهانة وتحقير مثل قوله ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ ثم أخبر تعالى عن فضيحتهم يوم القيامة على رموس الأيهاة فقال ﴿اليوم نختم على أفواههم﴾ أي في هذا اليوم - يوم القيامة - نختم على أفواه الكفار ختما يمنعها عن الكلام ﴿وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون﴾ أي تنطق عليهم جوارحهم أيديهم وأرجلهم بأعمالهم القبيحة روى ابن جرير الطبري عن أبي موسى الأشعري أنه قال : يدعى الكافر والمنافق يوم القيامة للحساب فيعرض عليه ربه عمله فيججده ويقول : أي رب وعزتك لقد كتب علي هذا الملك ما لم أعمل ، فيقول الملك : أما عملت كذا في يوم كذا في مكان كذا فيقول : لا وعزتك أي رب ما عملته ، فإذا فعل ذلك ختم على فيه وتكلمت أعضاؤه ثم تلا ﴿اليوم نختم على أفواههم﴾ ^(٢) وفي الحديث (يقول العبد يا رب ألم تحجني من الظلم ؟ فيقول : بلى ، فيقول العبد فإني لا أجزى على نفسي إلا شاهداً مني ، فيقول : كفى بنفسك اليوم عليك شهيداً ، وبالكرام الكاتين شهدوا ، ثم يختم على فيه ويقال لجوارحه انطقي ، فتتطق بأعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول : بُعداً لكنّ وسحقاً فمنكن كنت أناضل) ^(٣) ﴿ولو نشاء لطمسنا على أعينهم فاستبقوا الصراط فأنى يبصرون﴾ أي لو شئنا لأعميناهم فابتعدوا طريقهم ذاهبين كعادتهم فكيف يبصرون حيثلو ؟ قال ابن عباس : المعنى لو نشاء لأعميناهم عن الهدى فلا يبتدون أبداً إلى طريق الحق ^(٤) ، وهو تهديد لقريش ﴿ولو نشاء لمسخناهم على مكائهم﴾ أي لو نشاء لمسخناهم مسخاً يقعدهم في مكائهم ﴿فما استطاعوا مضياً ولا يرجعون﴾ أي إذا مسخوا في مكائهم لم يقدروا أن يذهبوا ولا أن يرجعوا ، وهو تهديد آخر للكفرة المجرمين ، ثم ذكر تعالى دلائل قدرته على مسخ الكفار بتطاول الأعمار فقال ﴿ومن نؤمره نؤمره في الخلق﴾ أي ومن نؤمره نؤمره في أطوار متكسفاً في الخلق فيصير كالطفل لا يعلم شيئاً قال قتادة : يصير إلى حال الهرم الذي يشبه حال الصبا ، فطول العمر يصير الشباب هرماء ، والقوة ضعفاً ، والزيادة نقصاً ﴿أفلا يعقلون﴾ ؟ أي أفلا يعقلون أن من قدر على ذلك قادر على إعماهم أو مسخهم ؟ قال ابن جزي : والمقصود من ذلك الاستدلال على قدرته تعالى على مسخ الكفار ، كما قدر

(١) حاشية الصلوي على الجلالين ٣/ ٣٢٩ . (٢) الطبري ١٧/ ٢٣ .

(٣) هذا جزء من حديث أخرجه الإمام مسلم . (٤) تفسير القرطبي ٤٩/ ١٥ .

وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ^(١) إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴿٦٥﴾ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٦٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا عَلَّمَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَلِكُونَ ﴿٦٧﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٦٨﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبٌ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٦٩﴾

على تنكيس الإنسان إذا هرم^(٢) ﴿وما علمناه الشعر وما ينبغي له﴾ أي وما علمنا محمداً الشعر ، ولا يصح ولا يليق به أن يكون شاعراً قال القرطبي : هذا ردٌ على الكفار في قولهم إنه شاعر ، وإن ما أتى به من قبيل الشعر ، فالرسول ﷺ ليس بشاعر ، والقرآن ليس بشعر ، لأن الشعر كلام مزخرف موزون ، مبني على خيالات وأوهام وأهية ، حتى قيل « أعذبه أكذبه » فأين ذلك من القرآن العزيز الذي تنزه عن مماثلة كلام البشر ! وقد أكثر الناس في ذم الشعر ومدحه ، وإنما الإنصاف ما قاله الشافعي رحمه الله « الشعر كلام ، والكلام منه حسن ، ومنه قبيح » ﴿إن هو إلا ذكرٌ وقرآن مبين﴾ أي ما هذا الذي يتلوه محمد إلا عظة وتذكير من الله جل وعلا لعباده ، وقرآن واضح ساطع لا يلتبس به الشعر بحالٍ من الأحوال ﴿لننذر من كان حياً﴾ أي لننذر بهذا القرآن من كان حي القلب مستتير البصيرة ، وهم المؤمنون لأنهم المتصفون به ﴿ويحِقُّ القول على الكافرين﴾ أي ونجب كلمة العذاب على الكافرين^(٣) لأنهم كالأموات لا يعقلون ما يخاطبون به قال البيضاوي : وجعلهم في مقابلة من كان حياً إشعاراً بأنهم لكفرهم ، وسقوط حججهم ، وعدم تأملهم ، أموات في الحقيقة^(٤) . ثم ذكرهم تعالى بنعمه ، وأعاد ذكر دلائل القبرة والوحيانية ليستدلوا على وجوده جل وعلا من آثاره فقال ﴿أو لم يروا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مَا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا﴾ الهمة للإنكار والتعجيب أي أولم ينظروا نظراً اعتبار ، ويتفكروا فيما أبدعته أيدينا - من غير واسطة ، وبلا شريك ولا معين - مما خلقناه لهم ولأجلهم من الأنعام وهي الإبل والبقر والغنم ، فيستدلوا بذلك على وحدانيتنا وكمال قدرتنا ؟ ! ﴿فهم لها مالكون﴾ أي فهم متصرفون فيها كيف يشاؤون تصرف المالك بماله ﴿وذللناها لهم﴾ قال ابن كثير : المعنى جعلهم يقهرونها وهي ذليلة لهم لا تمتنع منهم ، بل لو جاء صغير إلى بعير لآناخه ، ولو شاء لأقلعه وساقه وهو ذليل متقاد معه ، وكذا لو كان القطار مائة بعير لسار الجميع بسير الصغير ، فسبحان من سخر هذا لعباده^(٥) ! ! ﴿فمنها ركوبهم ومنها يأكلون﴾ أي فمن هذه الأنعام ما يركبونه في الأسفار ، ويحملون عليه الأثقال كالإبل التي هي سفن البر ، ومنها ما يأكلون لحمه كالبقر والغنم ﴿ولهم فيها منافع ومشارب﴾ أي ولهم فيها منافع عديدة - غير الأكل والركوب - كالجلود والأصواف والأوبار ، ولهم فيها مشارب أيضاً يشربون من ألبانها ﴿من بين فوئحٍ ودمٍ لبناً خالصاً سائغاً للشاربين﴾ ﴿أفلا يشكرون﴾ أي أفلا يشكرون ربهم على هذه النعم الجليلة ؟ والفرض من الآيات تعديد النعم وإقامة الحجة عليهم . ثم وبخهم وعنفهم في عبادة ما لا

(١) التسهيل في علوم الترتيل ١٦٦/٣ . (٢) تفسير أبي السعود ٢٦١/٤ .

(٣) تفسير البيضاوي ١٣٦/٢ . (٤) مختصر ابن كثير ١٧٠/٣ .

وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُبْصَرُونَ ﴿٧٦﴾ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُعْضَرُونَ ﴿٧٧﴾ فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْمُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٨﴾ أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴿٧٩﴾ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٨٠﴾

يسمع ولا ينفع من الأوثان والأصنام ، وذلك نهاية الغي والضلال فقال ﴿واتخذوا من دون الله آلهة لهم ينجرون﴾ أي وعبد المشركون آلهة من الأحجار رجاء أن ينصروا بها وهي صماء بكفاء ، لا تسمع الدعاء ولا تستجيب للدعاء ﴿لا يستطيعون نصرهم﴾ أي لا تستطيع هذه الآلهة المزعومة نصرهم بحال من الأحوال ، لا بشفاة ولا بنصرة أو إغاثة ﴿وهم لهم جند محضرون﴾ أي هؤلاء المشركون كالجند والخدم لأصنامهم في التعصب لهم ، والذب عنهم ، وفدائهم بالروح والمال ، مع أنهم لا ينفعونهم أي نفع قال قتادة : المشركون يفضون للآلهة في الدنيا ، وهي لا تسوق إليهم خيراً ولا تدفع عنهم شراً ، إنما هي أصنام والمشركون كأنهم خدام^(١) وقال القرطبي : للمعنى إنهم قد رأوا هذه الآيات من قدرتنا ، ثم اتخذوا من دوننا آلهة لا قدرة لها على فعل شيء أصلاً ، والكفار يمتنعون منهم ويدفعون عنهم ، فهم لهم بمنزلة الجند ، والأصنام لا تستطيع أن تنصرهم^(٢) . ﴿فلا يحزنك قَوْمُهُمْ﴾ أي لا تحزن يا محمد على تكذيبهم لك ، واتهامهم بأنك شاعر أوساحر ، وهذه تسلية للنبي عليه السلام ، وهنا تم الكلام ثم قال تعالى ﴿إنا نعلم ما يسرون وما يعلنون﴾ أي نحن أعلم بما يخفونه في صدورهم ، وما يظهره من أقوالهم وأفعالهم ، فنجازيم عليه ، وكفى بربك أنه على كل شيء شهيد . . ثم أقام الدليل القاطع ، والبرهان الساطع ، على البعث والنشور فقال ﴿أولم ير الإنسان أنَّا خلقناه من نطفة﴾ استفهام إنكاري للتوبيخ والتفريع أي أولم ينظر هذا الإنسان الكافر نظر اعتبار ، ويتفكر في قدرة الله فيعلم أنَّا خلقناه من شيء مهين حقير هو النطفة «التي» الخارج من مخرج النجاسة ؟ ﴿فإذا هو خصيم مبين﴾ أي فإذا هو شديد الخصومة والجدال بالباطل ، يخاصم ربه وينكر قدرته ، ويكذب بالبعث والنشور ، أفليس الإله الذي قدر على خلق الإنسان من نطفة ، قادر على أن يخلق مرة أخرى عند البعث ؟ قال المفسرون : نزلت في «أبي بن خلف» جاء بعظم رميم ، وفقته في وجه النبي الكريم وقال ساخراً : أترزع يا محمد أن الله يجيئنا بعد أن نصبح رفاتاً مثل هذا؟ فقال ﷺ له : نعم يبعثك ويدخلك النار^(٣) ﴿وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه﴾ أي وضرب لنا هذا الكافر المثل بالعظم الرميم ، مستبعداً على الله إعادة خلق الإنسان بعد موته وفنائه ، ونسي أنَّا أنشأناه من نطفة ميتة وركبنا فيه الحياة ، نسي خلقه المعجب وبداهه الغريب ، وجوابه من نفسه حاضر ﴿قال من يحيي العظام وهي رميم﴾ أي وقال هذا الكافر : من يحيي العظام وهي بالية أشد البلى ، مفتتة متلاشية ؟ قال الصاوي : أي أورد كلاماً

(١) وهذا القول هو الذي اختاره الطبري ورجحه تظير الطبري ٢٣ / ٢٠ .

(٢) تفسير القرطبي ٥٦ / ١٥ بشي من الاختصار . (٣) قال في البحر : وقيل إنها نزلت في «العاص بن وائل» والاصح أنها في «لبي بن خلف» وانظر سبب النزول للتقدم في هذا التفسير .

قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿٨٦﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِّنْهُ تُوقَدُونَ ﴿٨٧﴾ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨٨﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٩﴾ فَسُبْحَنَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتُ كُلِّ نَافِلَةٍ وَيُعِيدُهُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٩٠﴾

عجيباً في الغرابة هو كالمثل ، حيث قاسم قدرتنا على قدرة الخلق (٨٦) «قل يحييها الذي أنشأها أول مرة» أي قل يا محمد تخريصاً وتبكيئاً لهذا الكافر وأمثاله : يخلقها ويحييها الذي أوجدها من العدم ، وأبدع خلقها أول مرة من غير شيء ، فالذي قدر على البداءة ، قادر على الإعادة «وهو بكل خلقٍ عليم» أي يعلم كيف يخلق ويبدع ، فلا يصعب عليه بعث الأجساد بعد الفناء «الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً» أي الذي جعل لكم بقدرته من الشجر الأخضر ناراً تحرق الشجر ، لا يتمتع عليه فعل ما أراد ، ولا يصعجه إحياء العظام البالية وإعادة خلقاً جديداً (٨٧) وقال أبو حيان : ذكر تعالى لهم ما هو أغرب من خلق الإنسان من التطفة ، وهو إبراز الشيء من ضده ، وذلك أبدع شيء وهو اقتداح النار من الشيء الأخضر ، ألا ترى للماء يطفئ النار ومع ذلك خرجت مما هو مشتمل على الماء ، والأعراب ثوري النار من المرخ والعقار ، وفي أمثالهم « في كل شيء نار ، واستمجد المرخ والعقار » (٨٨) ولقد أحسن المقاتل :

جمعُ التقيضين من أسرار قدرته
هذا السحابُ به ماءٌ به نارُ
«فإذا أنتم منه توقدون» أي فإذا أنتم تقدحون النار من هذا الشجر الأخضر «أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم» ؟ أي أوليس الذي خلق السموات والأرض مع كبر جرمهما ، وعظم شأنهما قادر على أن يخلق أجساد بني آدم بعد فنائها ؟ «بلَى وهو الخلاق العليم» أي بلى هو القادر على ذلك ، فهو الخلاق المبدع في الخلق والتكوين ، العليم بكل شيء «إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» أي لا يصعب عليه جل وعلا شيء لأن أمره بين الكاف والنون ، فمضى أراد تعالى شيئاً وجد ، بدون تعب ولا جهد ، ولا كلفة ولا عناء «فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء» أي تنزه وتمجّد عن صفات النقص الإله العظيم الجليل ، الذي بيده الملك الواسع ، والقدرة التامة على كل الأشياء «وإليه تُرجعون» أي وإليه وحده مرجع الخلائق للحساب والجزاء .. ختم تعالى السورة الكريمة بهذا الختم الرائع ، الدال على كمال القدرة ، وعظمة الملك والسلطان ، الذي تفرد به خالق الأكوان .

البَلَاغَةُ : تضمنت الآيات الكريمة وجوهاً من البيان والبدیع نوجزها فيما يلي :

- ١ - طباق السلب ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ . . . وَأَنْ أَعْبُدُونِي﴾ فالأول سلب ، والآخر إيجاب .
- ٢ - الاستفهام الإنكاري للتوبيخ والتقريع ﴿أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾ ؟ ﴿أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾ ؟ .
- ٣ - الطباق بين ﴿مُضَيًّا . . . وَيَرْجِعُونَ﴾ ﴿يُسْرُونَ . . . وَيَعْلَنُونَ﴾ وهو من المحسنات البديعية .
- ٤ - التشبيه البليغ ﴿وَهُمْ لَهُمْ جَنْدٌ عُضْرُونَ﴾ أي كالجند في الخدمة والدفاع ، حذف أداة التشبيه ووجه الشبه فأصبح بليغاً .
- ٥ - ذكر العام بعد الخاص ﴿وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ﴾ بعد قوله ﴿فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ﴾ الآية وفائدته تفخيم النعمة ، وتعظيم المنة .
- ٦ - المقابلة ﴿لَيَنْزِلَنَّ مِنْ كَانَ حَيًّا﴾ الآية قابل بين الإنذار والإعذار ، وبين المؤمنين والكفار ﴿وَيُحْيَى الْقُورُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ وهو من ألطف التعبير .
- ٧ - الاستعارة التمثيلية ﴿عَمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا﴾ الأنعام تخلق ولا تعمل ، ولكنه شبه اختصاصه بالخلق والتكوين بمن يعمل أمراً بيديه ويصنعه بنفسه ، واستعار لفظ العمل للخلق بطريق الاستعارة التمثيلية^(١) .
- ٨ - صيغة المبالغة ﴿خَصِيمٍ مِينٍ﴾ . . ﴿الْخَلْقِ الْعَلِيمِ﴾ .
- ٩ - الاستعارة التمثيلية ﴿أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ شبه سرعة تأثير قدرته تعالى ونفاذها في الأشياء بأمر المطاع من غير توقف ولا امتناع ، فإذا أراد شيئاً وجد من غير إبطاء ولا تأخير ، وهو من لطائف الاستعارة^(٢) .
- فَكَايِدَةٌ : الملكوت صيغة مبالغة من الملك ، ومعناه الملك الواسع التام مثل الجبروت والرحموت للمبالغة .
- تَسْبِيحُهُ : قال العلامة ابن كثير : « ما ثبت عنه ﷺ أنه تمثل يوم الخندق بأبيات ابن رواحة » اللهم لولا أنت ما اهتدينا ، وما ثبت أنه قال يوم حنين وهو راكب على بغلته « أنا النبي لا كذب : أنا ابن عبد المطلب » وقوله « هل أنت إلا أصبغ دمعيت : وفي سبيل الله ما لقيت » الخ إنما وقع اتفاقاً من غير قصد إلى قول الشعر ، بل جرى هذا على لسانه ﷺ عفواً وكل هذا لا ينال قوله تعالى ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾^(٣) اهـ . فتدبره فإنه نفيس .

« تم يعونه تعالى تفسير سورة يس »

(١) انظر حاشية شيخ زاهد على البياضاي ١٤٠ / ٣ .

(٢) انظر تلخيص البيان في عجائب القرآن للشريف الرضي ١٩٢ / ١ . (٣) غنيمت لبيك كبير ١٧٦ / ٣ .

طُبِعَ عَلَى نَفَقَةِ الْمُحْسِنِ الْكَبِيرِ
مَعَالِي السَّيِّدِ حَسَنِ عَبَّاسٍ الشَّرِيفِيِّ
وَجَعَلَهُ وَقْفًا لِلَّهِ تَعَالَى

يُوزَعُ مَجَانًّا وَلَا يُبَاعُ

NC

7.122

6

118s

7.13

981

UNIVERSITY OF ALBERTA



0236104